ميقات الحج

مجلة نصف سنوية تعنى
بالشؤون الفكرية و التاريخية
و السياسية والاجتماعية للحج
محرم - جمادى الثانية
١٤٢٩ هـ - السنة ١٤

١٢



بسم الله الرحمن الرحیم

دو فصلنامه « میقات الحج »

کاتب:

محمدی ری شهری

نشرت فی الطباعة:

مشعر

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

میقات الحج المجلد۱۲

اشارة

عنوان و نام پدیدآور : میقات الحج[پیایند: مجله]

مشخصات نشر : تهران: منظمة الحج و الزیارة، ۱۴۱۷ ق. - = ۱۳۷۵ -

فاصله انتشار : شش ماه یکبار

یادداشت : عربی

فهرست‌نویسی براساس سال۳ شماره۵ سال۱۴۱۷ق.

یادداشت : این نشریه در بیروت نیز منتشر می‌شود

یادداشت : المدیرالمسؤول: محمد محمدی‌ری‌شهری

رئیس‌التحریر: علی قاضی‌عسکر

یادداشت : کتابنامه

ترجمه عنوان : Mighat al - haj

موضوع : حج -- نشریات ادواری

شناسه افزوده : محمدی ری‌شهری، محمد، ۱۳۲۵، -مدیر مسئول

Muhammadi Reyshahri, Muhammad

قاضی عسکر، سیدعلی، ۱۳۲۵، - سردبیر

شناسه افزوده : سازمان حج و زیارت

رده بندی کنگره : BP۱۸۸/۸

رده بندی د... : ۲۹۷/۳۵۷۰۵

ص:۱

من کلام الإمام قدس سره

ص:۲

ص:۳۰

ص:۴۰

ص:۵

ص:۶

العدد الثانیة عشر

من کلام الإمام قدس سره

کونوا یداً قرآنیةً واحدةً.

أیّها الحجّاج.. احملوا من ربّکم نداءً إلی شعوبکم ألّا تعبدوا غیر اللَّه، وأن لا تخضعوا لغیره..

الإسلام دینٌ عبادتُه سیاسة وسیاستُه عبادة.

الحجّ الخالی من الروح والحرکة والقیام والبراءة والوحدة،

والحجّ العاجز عن هدم صروح الکفر والشرک، لیس هذا حجّاً.

إنَّ صرخة البراءة من المشرکین فی مواسم الحج هی صرخة سیاسیة- عبادیة قد أمر بها رسولُ اللَّه صلی الله علیه و آله، ولیست مختصّةً بزمان خاصٍ، وإن انقرض المشرکون من الحجاز، فنهضة الناس لیست مختصّة بزمان بل هی دستور کلّ زمان ومکان، وفی هذا التجمّع البشری العام سنویّاً تعدّ من جملة العبادات المهمّة الخالدة إلی الأبد.

الامام فی احادیث القائد آیة اللّه السیّد الخامنئی

ص: ۷

الإمام فی أحادیث القائد آیة اللّه السیّد الخامنئی

لابـدّ أن نـذعن بمرارةٍ إلی أنّ الفاصـلة کبیرة بین الشـکل الحالی لأداء هـذه الفریضـة الإلهیّـة، فریضة الحجّ، والشـکل المطلوب للحجّ الإبراهیمی المحمّدی.

الإمام الراحل العظیم وبنیّته الخالصـة للّه‌تعالی وبعمله الصادق بـذل جهوداً جدّیة وفعّالة- طول حیاته المبارکة- فی هذا السبیل، ووضـع نصب أعین الأمّة الإسـلامیّة وشعوبها صورةً واضحةً عن الحجّ الإبراهیمی المحمّدی؛ حجّ العظمة والعزّة، حجّ الرفض، والتحوّل والتغییر سواءً علی مستوی الأفراد أو المجتمعات.

وکـان طرح الإمـام لهـذا التصوّر للحـجّ بحـدّ ذاته مبعث خیر وعطاء وبرکات وافرة فی العالم الإسـلامی، إلّاأنّ نشـر هـذه الفکرة وهـذا المنهـج العملی بین جمیع الشـعوب المسـلمة بحاجـة إلی جهود مخلصـة یبـذلها علماء الـدین وینهض بها المخلصون الواعون من هذه الأمّة. وهی بحاجة إلی ما یبدیه حکّام کلّ البلدان الإسلامیّة من تعاون ووعی لهذا المنهج. آمل أن تکون هذه المهمّة الحسّاسة موضع اهتمامهم وعملهم جمیعاً.

الراحل العظیم

ص: ۸

الراحل العظيم

محسن الأسدی

إلیك یا روح اللَّه

إلی مَنْ كانت روحه نفحةً من نفحات السماء، وروضةً من ریاض الإیمان، ومدرسةً لمبادئ القرآن، ودوحةً للخیر والعطاء.

إلی مَنْ ذابت روحه فی الإسلام فكان بحقّ إسلاماً یلوی رقاب الظالمین، وكان بحق إسلاماً ینتشل المعذَّبین، وكان بحقّ إسلاماً نصیراً للمستضعفین.

إلی من ثار فلم یستأثر، وحكم فلم یستبد، وقضی فلم یظلم، ومات فلم یورّث.

إلی مَنْ كانت روحه ینبوعاً ینتهل منه الأحرار والكادحون.

إلی مَنْ كانت روحه ملجأً یلوذ به الثوّار والمجاهدون.

إلی مَنْ كانت روحه بلسماً لجراح المجاهدین والمعذَّبین.

ص: ۹

إلی مَنْ کانت روحه رکناً شدیداً یأوی إلیه المستضعفون.

إلی مَنْ خَلُد أنشودةً تردّدها الشفاه، ویتسلّی بها المحرومون والمضطهدون، ویتغنّی بها الأحرار والمجاهدون.

إلی مَنْ أرعبت روحه الطغاة والمستکبرین.

إلی مَنْ لم تَعرف روحه الخنوع والانصیاع إلّااللَّه.

إلی مَن کان کلّ همّه أن یعالج الجراح الغائرة فی الجسد الإسلامی.

إلی مَنْ انتفت من نفسه کلّ أشکال العنصریة وأحقاد القومیة.

إلی مَنْ أراد لإیران أن تکون قلعةً للإسلام، ومثابةً للمجاهدین، وبلداً آمناً للمهاجرین و الذین أخرجوا من دیارهم بغیر حقّ إلّاأن یقولوا ربّنا اللَّه.

إلی مَنْ أراد لإیران أن تکون أُمّالقری وأبی آخرون إلّاأن‌تکون غیر ذلک.

إلیک یا روح اللَّه بضاعتی المزجاة، فلعلّها تفی ببعض ما علیک فی رقابنا.

فمیقات الحجّ وهی تتربّع فی عامها السادس، تقف الیوم- فی‌ذکراک المئویة- لتساهم بجهد متواضع قد لا یفی إلّا بجزء بسیط من معروفک علینا، وممّا لک من دَین طوّق أعناقنا وفضل قیّد أیادینا.

أیّها الحیّ فی نفوسنا، والماثل فی أرواحنا، والمتجسّد فی مشاعرنا.

یا مَن فقدنا بفقده الأسوة الحسنة، ویا من خسرنا بغیابه المَثَل الأعلی..

ص: ۱۰

هيهات سيّدى أن نلحق بركبك، فهو ركب الصالحين والمجاهدين..!

هيهات سيّدى أن نسمو إلى ما سموت إليه، فكلّ ما سموت إليه عظيم وجميل..!

فسلامٌ عليكَ يا روحَ اللّه يومَ ولدتَ، ويومَ متَّ، ويومَ تُبعثُ حيّاً.

هويّة الإمام

مقتطفات من حياة الإمام الخمينى قدس سره، أدلى بها ودوّنها نجله المرحوم السيّد أحمد الخمينى، وأعاد سماحة الإمام تصحيحها.

كانت ولادتى حسب ما تفيد الجنسية المرقّمة ۲۷۴۴ فى عام ۱۲۷۹ للهجرة الشمسيّة فى مدينة خمين (ولكن فى الواقع فى ۲۰ جمادى الثانية عام ۱۳۲۰ للهجرة القمريّة)

والتاريخ القطعى هو ۲۰ جمادى الثانية المصادف للأوّل من مهر عام ۱۲۸۱ للهجرة الشمسيّة.

اللقب مصطفوى، واسم الأب مصطفى، واسم الأم هاجر (كريمة المرحوم الميرزا أحمد مجتهد الخوانسارى الأصل الخمينى السكن).

محلّ صدور الجنسيّة هو مدينة گلپايگان، وموقعّة من قبل صفرى‌نجاد مدير دائرة الأحوال الشخصيّة فى گلپايگان.

بدأت درسى بمدينة خمين على يد المرحوم «أبوالقاسم» وأكملت دراستى الابتدائيّة على يد المرحوم الشيخ جعفر والمرحوم الميرزا محمود (افتخار العلماء)، ثمّ درست المقدّمات على يد خالى المرحوم الحاج الميرزا محمّد مهدى، وبدأت بدراسة المنطق على يد المرحوم النجفى الخمينى، وعلى يد (آية اللّه بسنديده) السيوطى وشرح الباب الحادى عشر والمنطق على ما يبدو، وشيئاً من المطوّل

ص: ۱۱

مسلّماً.

وفی عام ۱۳۳۹ ه. ق. ذهبت إلی أراک لغرض الدراسـة، ودرست المطول عنـد المرحوم الشـیخ محمّد علی البروجردی، والمنطق عند الشیخ محمّد الگلپایگانی، وشرح اللمعة عند المرحوم عبّاس الأراکی.

وفی أعقـاب هجرة الشـیخ عبـدالکریم الحـائری (رحمـة اللّه علیه)، إلی قم فی عام ۱۳۴۰ ه. ق. الـذی صادف مع بدایـة السـنة الهجریّة الشمسیّة عام ۱۳۰۰، أتممت دراسـة المطـوّل عنـد المرحـوم أدیب الطهرانی الموسـوم بـالمیرزا محمّـد علی، ودرست شـیئاً من مرحلة السـطوح عند المرحوم سیّد محمّد تقی الخوانساری وأکملت القسم الأعظم عند المیرزا سیّد علی الیثربی الکاشانی حتّی نهایة مرحلة السـطوح، وذهبتُ وإیّاه سویّـة لدراسـة مرحلـة البحث الخارج عنـد الشـیخ عبـدالکریم الحائری، وأنهینا معظم بحث الخارج علی یـده. ودرست الفلسـفة عند المرحوم السیّد أبوالحسن القزوینی، والریاضـیات (الهیئة والحساب) عنده أیضاً وعند المرحوم المیرزا علی أکبر الیزدی، وکان أکثر ما جنیناه من فائدة فی العلوم المعنویّة والعرفانیّة من المرحوم المیرزا محمّد علی شاه آبادی.

وبعـد وفاة المرحوم الحائری انهمکنا أنا وبعض الأصـدقاء بالبحث والتـدریس إلی حین قـدوم المرحوم البروجردی إلی قم، ومن أجل توجیه الأنظار إلیه أخذت أحضر فی دروسه، ومع ذلک استفدت منها کثیراً.

کنت قبـل مجیء المرحـوم البـروجردی إلی قم أدرس المعقول والعرفـان والسـطوح العالیـة فی الأـصول والفقه، ولکن من بعـد مجیئه استجبت لطلب بعض الأـخوّة ومنهم المرحوم المطهّری وأخـذت أدرّس الفقه لمرحلـة البحث الخـارج وترکت دراسـة العلوم العقلیّـة، وبقیت علی هـذا الحـال طوال مـدّة إقامتی فی قم وفی النجف. وبعـد هجرتی إلی باریس حرمت من کلّ هـذه الأمور وانشـغلت بأمور أخری وبقیت علی هذا الوضع إلی یومنا هذا.

ص: ۱۲

اسم زوجتی خدیجة الثقفی المعروفة بقدس إیران، وهی من موالید ۱۲۹۲ للهجرة الشمسیّة، وهی کریمة الحاج المیرزا محمّد الثقفی الطهرانی. کان زواجی منها فی عام ۱۳۰۸ ه. ش. ورزقت بأوّل مولود فی عام ۱۳۰۹ ه. ش. وسمّیته مصطفی.

ولدیّ حالیاً ثلاث بنات علی قید الحیاة، إضافة إلی أحمد وهو من موالید عام ۱۳۲۴ ه. ش. أسماء بناتی وفقاً لترتیب السنّ: صدیقة، وفریدة، وفهیمة، وسعیدة، ومن بعد أحمد بنت أخری اسمها لطیفة. وآخر ابن لی علی قید الحیاة هو أحمد.

قراءة فی حیاته المبارکة

قبل مئة عام، فی العشرین من شهر جمادی الآخرة من عام ۱۳۲۰ من الهجرة النبویة المبارکة، وفی مدینة خمین التابعة لمحافظة أراک فی إیران ولد روح اللّه الموسوی الخمینی لأبوین کریمین وفی اسرة عرفت بالعلم والاستقامة والفضل والجهاد ومقارعة الظالمین، فأبوه هو آیة اللّه السیّد مصطفی الموسوی عالم فقیه تلقّی أعلی دروسه فی النجف الأشرف، بعد أن قضی فیها سنوات عدیدة حتی نال رتبة الاجتهاد، وعاد بعدها إلی حیث مدینته خمین؛ لیواصل فیها دروسه بحثاً وتدریساً کما راح یأمر بالمعروف وینهی عن المنکر بقوّة وبشکل تمیّز به وعرف ذلک عنه، وقد حدی به ذلک إلی أن یخطو خطوات ویتّخذ مواقف لم ترق للسلطة یومذاک، فدبّر أعوانها وعملاؤها مکیدةً أدّت إلی استشهاده علی أیدٍ غادرة اعترضته حینما کان فی طریقه من مدینة خمین قاصداً مدینة أراک.

کان عمره المبارک یوم استشهاد والده رحمة اللّه علیه أقلّ من خمسة أشهر، فانبرت لرعایته کلّ من عمّته وهی امرأة صالحة تقیّة وامّه السیّدة هاجر التی کانت من أحفاد آیة اللّه الخونساری، وهی أیضاً سیّدة تقیّة ورعة یعمر قلبها الإیمان، راحت تربّی ولیدها منذ نعومة أظفاره علی مخافة اللّه تعالی، وقد ظلّت هذه الصفة

ص: ۱۳

البارزة تواکبه فی سلوکه، ولم یتخلّف عنها أبداً طیلة عمره المدید.

نشأ سیّدنا فی کنف هذه الاسرة المحافظة، وتربّی علی تقالیدها، وتخلّق بأخلاقها التی کان محورها تقوی اللَّه، وبفضل اللَّه تعالی ورعایة هذه الاسرة الکریمة راح سیّدنا- بعد أن أبصر نور الهدایة، وتنشق هواءَها العطر، ورشف أوّل قطرة من مائها العذب- یتسلّق شجرة الإیمان ویتفیّأ ظِلالها حتی وثب إلی أعلاها، فکان بحقّ ذلک العبد الصالح الأوّاب، الذی عرف قیمة الإیمان، وتجلّی فی قلبه حبّ الرّحمن، فغدا لا- یهاب إلّااللَّه، ولا یخشی إلّاعدله وحسابه وعقابه، ولا یرجو إلّا رحمته وثوابه، فکان من الذین یجاهدون فی سبیل اللَّه ولا یخافون لومة لائم، وکان من الصابرین والصادقین والقانتین والمنفقین والمستغفرین بالأسحار....

عرف سیّدنا رضوان اللَّه علیه بقوّة القلب وصلابته فی الحقّ، فراح یواجه الحیاة بکلّ مفاصلها فی سرّائها وضرّائها برأی ثاقب وحکمة عالیة خاصةً وهو یواجه نظاماً طاغوتیاً آزرته کلّ الدول الکبری بکلّ ما اوتیت من قوّة.

لقد کانت لمواقفه الجهادیة فی سبیل اللَّه تعالی- إضافةً إلی قوّة إیمانه وقوّة شخصیته- جذورٌ قویّة تمتد بعیداً إلی الطبیعة الجهادیّة لأسرته وقوّة إیمانها، ولما کان یحیطه من ظروف سیاسیة واجتماعیة اکتنفت حیاته المبارکة، فغدت ملامح الجهاد تصقل شخصیته منذ صباه، وراحت تتکامل فی جمیع أبعاده العلمیة والروحیة والسیاسیة جنباً إلی جنب تطوّر ما حوله من أوضاع وتغیّرات سیاسیة واجتماعیة، فخلقت فیه روحاً قیادیة عظیمة شکّلت هی مع إسلامیة الثورة المبارکة عنصرین رئیسیین فی نجاح الثورة الإسلامیة فی ایران ودیمومتها..

هذا عن نشأته وإیمانه، وجهاده، أما عن حیاته العلمیة التی بدأها فی مدینته فقد واصل- بعد أن منَّ اللَّه تعالی علیه بذکاء حادّ وذهن وقّاد وصبر عجیب- دروسه الحوزویة التی کان شغوفاً بها محبّاً لها، فشرع بدراسة اللغة العربیة

ص: ۱۴

وآدابهـا، ودراسـة القرآن والمنطق والفقه والاـصول وباقى العلوم الاخرى، وواظب على حضور بحوث أساتـذة مدينـة خمين حتى عام ۱۹۱۹ م، فانتقل بعدها إلى مدينة أراك؛ ليواصل دراسته الحوزوية هناك قبل أن يأتى إلى مدينة قم لينضمّ إلى حوزتها عالماً واستاذاً، فساهم مساهمة بارزة فى نظم شؤونها، وكان عضواً رئيسـياً فى الوفد الذى شـكّل لإقناع آية اللّه السيّد البروجردى بالمجىء إلى مدينة قم واستلامه زعامة حوزتها بعد تفرّق كلمتها واضطراب أمرها ثمانى سنوات، إثر وفاة زعيمها ومؤسّسها الشيخ عبد الكريم الحائرى.

وظلّ يـدعم- رعايـة للمصـلحة الإسـلاميّة- زعامـة السـيد البروجردى طيلـة مرجعيته على الرغم من أنّ هـذا الأخير لم يدعم- اسـتجابة لأطراف أخرى- مشروعه الاصلاحى لتنظيم شؤون الحوزة، الذى قدّمه مع ثلّة مخلصة من علماء الحوزة يومذاك.

بقى عالماً فذّاً واسـتاذاً بارزاً فى حوزة قم وفى حوزة النجف الأشـرف بعد رحيله إليها، يحضر دروسه ما لا يقل عن ألف شخص حظى بعضهم بمكانة مرموقة فى الحياة العلميّة والسياسيّة والجهاديّة، فيما صار بعضهم من المجتهدين والفقهاء والمراجع فى وقتنا الحاضر.

وخلاصة الأمر أنّ هذه النشأة المباركة تركت بصـماتها عليه، وعلّمته كيف يكون الاعتزاز بالإسـلام وبالأصالة، وأن يأخذ بالامّة إلى ما فيه خيرها وسؤددها.

حقّاً: «إنّ اللّه سيبعث لهذه الامّة على رأس كلّ مئة سنة مَن يجدّد لها دينها».

لقـد كان سيّدنا الإمام الخمينى رضوان اللّه عليه عالماً مجـدّداً، ومجاهـداً عنيداً، وكان ركناً متيناً من أركان الامّة، وكان فقيهاً ومرجعاً كبيراً من مراجع التقليد الكبار، الذين ازدهرت بهم الحوزات العلمية فى مدينتى قم المقدّسة والنجف

ص: ۱۵

الأشرف، وكان زعيماً إسلامياً قلَّ نظيره بل زعيماً فريداً وقائداً فذّاً لا يشقّ له غبار، بسطت له الوسادة بعد أكثر من ألف وأربعمائة سنة على غياب الزعامة السياسية الدينية، وغياب الدولة الإسلامية عن الساحة السياسيّة، فكان فى شؤونه الشخصية والدينية والعلمية والسياسية.. نموذجاً رائعاً للقائد الإسلامى الذى لم تغرّه الدنيا بملاذها، ولم تلنه بمطامعها، ولم يبتغ منها نفعاً، ولم يخرج منها بشىء...

ظلّ هذا العظيم هكذا كفاءات عالية وهمماً دؤوباً وعطاء خصباً ثرّاً طيلة حياته الممتدة قرابة التسعين عاماً.

كما ظلَّ طيلة عمره المبارك وفيّاً لدينه ومبادئه، يكدح ويكافح بعلمه ومنهجه وجهاده وبمشاريعه وآثاره، التى كان أهمّها تأسيسه للجمهورية الإسلاميّة فى إيران.

كانت مواقفه جليلةً، وكانت كلماته وأحاديثه ووصاياه نابعةً من قلب يخفق حبّاً للّهوخشيةً منه؛ لهذا كانت مرآةً صادقةً لسلوكه المبارك وسيرته العطرة وإيمانه وتقواه وزهده وإخلاصه.

كان همّه أن تبقى راية الإسلام مرفوعةً خفّاقةً، لا يحجبها شىء أبداً، ولا يمنعها كيد كائد وحقد حاقد...

وكان همّه أيضاً أن تعيش الامّة الإسلامية همّ الإسلام، وأن تبقى عزيزةً كبيرةً سيّدةً فى مواقفها لا تابعة للآخرين ولا ذيلًا لأحد.. وأن تبقى قويةً بوجه أعدائها لا ضعيفةً ذليلةً كما أراد لها أعداؤها والمتخاذلون ممّن ينتسبون إليها.

لقد عرف سيّدنا دينه وعرف قدره وعرف تكليفه وعرف ما حوله .. وأدرك بكلّ وعى ودقّة مسؤوليته إزاء دينه وإزاء امّته، فتولّدت مواقفه وآراؤه من خلال ذلك كلّه، وتجلّت مواهبه، وصقلت شخصيته، فكان بحقّ العبد الصالح والعابد الزاهد والعالم المجاهد والرجل الشجاع المتفانى فى خدمة دينه وامّته، فاقتدى به

ص: ۱۶

المخلصون، وبـايعته الجمـاهير بإرادتهـا واختيارهـا وبشـكل يبعث على الفخر والعجب؛ لأنها وجـدت فيه الإخلاص كلّه والصـدق كلّه والزهـد كلّه.. واندفع بكامل وعيه لوظيفته الشـرعية وللغة عصـره وتناقضاته.. لتحمّل مسؤولية السـماء وأمانتها على عظمتها وخطورتها.. وراح يشقّ طريقه بكلّ ثقة واطمئنان لموقفه وسـلامته مهما كانت التضـحيات، والصـعاب التى نصـبها أعداء الإسـلام، مستفيداً من كلّ الطاقـات التى حوله، وموظّفـاً كـلّ المفاصـل والمحـاور الإسـلامية، وما توفّرت عليه الشـريعة من فرص سواء أكانت عباديـة أو غيرها.. وفريضة الحجّ كانت ولا زالت واحدةً من أهمّ العبادات الإسـلامية وأوسـعها وأعظمها، رأى فيها موتمراً سنويّاً عظيماً وقوّة ووسيلة دينية وسياسـية وإعلامية يسـتطيع من خلالها توعية المسـلمين وشدّهم إلى دينهم، وأن يضع عنهم إصرهم والأغلال، ومعالجة الجراح الغائرة فى جسم هذه الأمّة عبر سنين الظلم والحيف والاضطهاد بسبب إبعادها عن منزلتها ومكانتها...

يقول سـماحته عن فريضـة الحـج: «الجميع يعلم أنه ليس بمقدور أى إنسان وأية دولة عقد مثل هذا المؤتمر الكبير، وأنّ أمر اللَّه تعالى هو الذى صـنع هذا الاجتماع العظيم، إلّا أنّه مع الأسف لم يستطع المسلمون على مرّ التاريخ أن يستفيدوا من هذه القوّة السماوية، وهذا المؤتمر الإسلامى كما ينبغى لصالح الإسلام والمسلمين».

فوضع ثقله فيها وصبّ جهوده على إقامتها بشكلها القائم على محورين أساسيين:

وحدة المسلمين. وإعلان البراءة من المشركين.

وواصل تحرّكه هذا على كلا المحورين بكلّ قوّة وإصرار.

يقول السيّد الإمام فى خصوص الوحدة بين المسلمين:

هذه الوحدة التى يؤكّدها ويكرّرها الإسلام الشريف والقرآن الكريم، ويجب

ص: ۱۷

تحقیقها فی الواقع من خلال الـدعوهٔ والتبلیغ بها بشـکل واسع، ومرکز هذه الدعوهٔ مکهٔ المعظّمهٔ عندما یجتمع المسـلمون لأداء فریضـهٔ الحج..

الـذی یقتلع کلّ المآسـی ویقطع دابر الفساد هو طریق واحد: الوحدهٔ بین المسـلمین بل وحدهٔ جمیع المستضـعفین، وکلّ المستضـعفین والمکبلین بالسلاسل فی العالم.

الحجّاج المحـترمون الموجودون فی جوار بیت اللَّه ومحـل رحمته، تعـاطوا برفق ومروءهٔ وإخوّهٔ إسـلامیهٔ مع جمیع عبـاد اللَّه، واعتبروا الجمیع ودون النظر إلی اللون واللسان والمنطقـهٔ والمحیط منکم، وکونوا جمیعاً یـداً قرآنیـهً واحـدهً حتی تسـیطروا علی أعداء الإسـلام والإنسانیهٔ.

یجب أن نعلم أنّ إحـدی الفلسـفات الاجتماعیـهٔ لهذا التجمّع العظیم من جمیع أنحاء العالم توثیق عری الوحدهٔ بین أتباع نبیّ الإسـلام، أتباع القرآن الکریم فی مقابل طواغیت العالم.

کما حذّر سماحته الحجّاج من مغبّهٔ التساهل فی هذا الأمر أو إیجاد خلل فیه:

وإذا لا سـمح اللَّه أوجـد بعض الحجّاج من خلال أعمالهم خللًا فی هـذه الوحدهٔ أدّت إلی التفرقهٔ، فذلک سـیوجب سـخط رسول اللَّه صلی الله علیه و آله وعذاب اللَّه القادر الجبّار.

أما بخصوص المحور الثانی وهو البراءهٔ من المشرکین فیقول سماحته:

إنّ إعلاـن البراءهٔ من المشـرکین تعتبر من الأرکـان التوحیدیـهٔ والواجبـات السیاسـیهٔ للحـج.. فهـل تحقیق الـدین هو غیر إعلان المحبّهٔ والإخلاص للحقّ، وإعلان الغضب والبراءهٔ من الباطل؟

فحاشـا أن یتحقّق إخلاص الموحّـِدین فی حبّهم بغیر إظهار السـخط علی المشـرکین والمنافقین، وأی بیت هو أفضل من الکعبـهٔ البیت الآمن والطاهر، بیت الناس لنبذ کلّ أشکال الظلم والعدوان والاستغلال والرقّ والدناءهٔ واللا إنسانیهٔ قولًا وفعلًا، وتحطیم

ص: ۱۸

أصنام الآلهة تجديداً لميثاقه: ألست بربّكم وذلك إحياء لذكرى أهم وأكبر حركة سياسية للرسول، التى عبّر عنها القرآن الكريم بقوله: وآذان من اللَّه ورسوله إلى الناس يوم الحجّ الأكبر أنّ اللَّه برىءٌ من المشركين ورسولُه...

أيّها الحجّاج.. احملوا من ربّكم نداءً إلى شعوبكم أن لا تعبدوا غير اللَّه، وأن لا تخضعوا لغيره.

نعم كونوا دعاةً للَّهمخلصين له الدين ولو كره المشركون.

وهكذا راح سماحته فى كلّ خطاباته يؤكّد على هذين المحورين لهذه الفريضة المقدّسة، ويقف بكلّ قوّة مدافعاً عنهما مندّداً بمن يريد تضعيفهما أو النيل من الذين ينادون بهما، وبقى- رغم شيخوخته ومتاعبه الصحية والصعاب الكثيرة، وما تكنّه الدول الكبرى ومؤسساتها وعملاؤها من عداء لتحرّكاته، وحقد دفين على الإسلام والمسلمين الواعين- على موقفه هذا حتى آخر عمره الشريف لم يغيّر ولم يبدّل.

فسلام عليه من رجل صبور وقائد جسور، وسلام عليه من راحلٍ عظيم!

الهوامش:

ص: ۱۹

آیات الحجّ ومناسکه ...

آیات الحجّ ومناسکه بین التفسیر الدلالی والتفسیر التطبیقی- فی نظر الإمام الخمینی-

آیات الحجّ ومناسکه بین التفسیر الدلالی والتفسیر التطبیقی- فی نظر الإمام الخمینی-

عبدالسلام زین العابدین

أهمّ ما یمتاز به تفسیر الإمام الخمینی للقرآن الکریم أمران أساسیان:

الأوّل: الأبعاد المتعدّدة، والاتجاهات المتنوّعة، التی تنطلق مع الآیات القرآنیة فی آفاقها الرحبة، وأبعادها الواسعة التی تتجاوز الفرد إلی المجتمع والأمّة والدولة.

الثانی: التطبیق والتجسید، وهو عملیة تلمّس المصادیق الحیّة المعاصرة، والنماذج الفاعلة الحاضرة لما تطرحه الآیات القرآنیة.. وهو ما یعرف ب (التفسیر التطبیقی).

ویعطی الأمر الأوّل للتفسیر طابع الشمولیة والامتداد لکلّ ساحات الحیاة، ومواقع التدافع: الاجتماعیة والسیاسیة والاقتصادیة والثوریة.. فیما یُعطی الأمر الثانی طابع الواقعیّة والعصریّة.. بعیداً عن التجریدیة والماضویّة.

من هذا المنطلق یأسف الإمام الخمینی علی تلک النظرات التفسیریة الضیّقة للآیات المبارکة التی تجعلها محصورة فی زاویة معتمة، وبُعد ضیّق، وافق قریب لا- یتجاوز دائرة المحلّة التی یصلّون فی مسجدها، أو علی حدّ تعبیر الإمام «لا یتجاوز محور تفکیره محیط المسجد».

ص: ۲۰

فإذا أرادوا أنْ يطبّقوا- مثلًا- آية أكل السحت فى سورة المائدة: لولا ينهاهم الرّبانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون، «لا يخطر ببالهم سوى البقّال القريب من المسجد الذى يطفّف فى البيع مثلًا... فلا يلتفتون إلى التطبيقات الواسعة والكبيرة لأكل السحت والنهب، التى تتمثّل ببعض الرأسماليين الكبار أو من يختلسون بيت المال، وينهبون نفطنا، ويحوّلون بلادنا إلى سوق لبيع المنتوجات الأجنبية غير الضرورية، والغالية الثمن؛ لكونهم يمتلكون وكالات الشركات الأجنبية، ويملأون جيوبهم وجيوب المتموّلين الأجانب من أموال الشعب غير هذا السبيل».

يؤكّد الإمام على هذا النمط المغفول عنه من السحت، بقوله: «هذا أكلٌ للسحت على مستوى واسع ودولى»!

كما يدعو الناس- وهم يقرأون آية أكل السحت- إلى تطبيق الآيات فى واقعنا المعاصر لتشمل المصاديق الكبيرة، قائلًا:

«ادرسوا أوضاع المجتمع وأعمال الدولة والجهاز الحاكم بشكلٍ دقيق؛ لتروا أنّ (أكل السحت) مرعب يجرى عندنا».

وإذا أرادوا أن يفسّروا آيات (الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر) ويطبقوها على المجتمع، فإنّهم لا يرون المنكر إلّافى «نطاق دائرة صغيرة»، ك «سماع الموسيقى فى الباصات، أو ارتكاب بعض المخالفات فى المقاهى، أو تجاهر بعض الناس بالإفطار» فى الساحات، من دون أن يلتفتوا إلى «تلك المنكرات الكبيرة»، وإلى «أولئك الذين يقومون بضرب الإسلام معنوياً، وسحق حقوق الضعفاء».

ولم تشذّ آيات الحجّ عن تلك النظرة الضيّقة لبعض الناس، ممّا أدّى بنا الأمر إلى حصرها فى آفاق ضيّقة سواء على صعيد التفسير الدلالى أو التطبيقى.

كما لم تشذّ تلكم الآيات عن ذلك المنهج التفسيرى القيّم للإمام الخمينى، بل إنّها تشكّل مصاديق بارزة، ونماذج حيّة، تؤكّد على طابعى الشمولية والمعاصرة

ص: ۲۱

فى منهجه التفسيرى.

ينطلق الإمام فى تفسيره لآيات الحج ومناسكه فى آفاق رحبة بعيدة؛ ليكتشف أبعادها السياسية والاجتماعية والثورية، إضافة إلى أبعادها الروحية العرفانية.

المبحث الأوّل: آية شهود المنافع

وأذِّن فى الناس بالحجِّ يأتوك رجالًا وعلى كُلِّ ضامرٍ يأتينَ من كُلِّ فَجٍّ عميق* ليشهدوا منافع لهم....

لماذا هذا الإعلام الإبراهيمى برفع الصوت بالحجّ عالياً، والنداء؟

لماذا كلّ هذا الحرص على حضور الناس وحشدهم فى زمان واحد وفى مكانٍ واحد وفى مناسك موحّدة؟

لماذا كلّ هذا الحشر فى ذلك المكان المقدّس الطاهر؟

ما هو سرّ هذا الحشد المليونى الهائل لهؤلاء المسلمين الآتين من شرق الأرض وغربها؟

ما هى المقاصد والأهداف والغايات التى تجعل هؤلاء الملايين من المسلمين يهجرون أوطانهم وأهليهم، ويعطّلون أعمالهم ومشاريعهم، ليلتحقوا بركب الحجيج المقبلين من أقطار بعيدة، وأصقاع نائية؟

إنّ الآيه الثانية تعطى لنا الجواب الشافى عن هذه الأسئلة المتعدّدة مبنى، المتّحدة مضموناً ومعنىً، حيث ترسم لنا فلسفة الحجّ، وعلّته أو غايته- على اختلاف اتجاه التفسير فى حرف (اللام)- بقوله: ليشهدوا- ذلك التجمّع المليونى للمسلمين الآتين من كلِّ فجٍّ عميق، راجلين وراكبين: ليشهدوا منافع لهم!

(التجارات) هى المنافع الدنيويّة: بين الأمس واليوم!

يتساءل الإمام الخمينى: ما هى هذه (المنافع) التى تمثّل العلّة أو الغاية من حضور هذا الحشد المليونى الهائل؟

ص: ۲۲

ماذا يتصوّر المسلم القارئ للقرآن الكريم من دلالات وأبعاد وآفاق لهذه (المنافع) التى أراد اللّه تعالى أن يشهدها الملايين الوافدون من أصقاع الكرة الأرضية؟

هل نكتفى بتفسير (المنافع) بكونها منافع اخروية فى الجنّة فيما يعطيه اللّه للحجّاج من الثواب الجزيل كما ذهب بعض المفسِّرين، أو نفسّرها ب (التجارات فى الدنيا كما ذهب بعض آخر، أم نجمع بين التفسيرين (التجارات فى الدنيا، والمغفرة فى الآخرة)؟! وكأنّ (التجارات) هى المنافع الدنيوية الوحيدة التى من أجلها فرض اللّه عزوجل فريضة الحجّ، وأوجب على المسلمين أن يحقّقوا ذلك الاجتماع المليونى الكبير!!

وإذا كان السابقون يدركون المقاصد التجارية للحج باعتباره يمثِّل- فيما يمثِّل- سوقاً إسلامية عالمية رائجة، فنحن- فى واقعنا المعاصر- لا يمكن أن نعتبر هذه السوق من (المنافع) التى ذكرتها الآية المباركة، وجعلتها علّة أو غاية للحكم...

ذلك لأنّ السوق فى مكّة والمدينة أصبحت (أمريكية- أوروبيّة- يابانية) بكلّ معنى الكلمة!!

وقد نبّه الإمام الخمينى إلى هذه الظاهرة الخطيرة وحذّر الحجّاج المسلمين، الذين تركوا الأهل والديار، وأتوا ملبّين دعوة إبراهيم الخليل عليه السلام، من أن يكونوا «مستهلكاً» ممتازاً للبضائع الأمريكية، بقوله:

«أسواق البلدان الإسلامية أصبحت مركز تنافس بضائع الغرب والشرق، حيث تتجه إليها سيول البضائع الأمريكية والأوروبية واليابانية الكمالية واللعب والاستهلاكيات.

ومع الأسف الشديد فانّ مكّة المعظّمة وجدّة والمشاهد المشرّفة فى الحجاز..

حيث مركز الوحى ومهبط جبرائيل وملائكة اللّه، ومحلّ تحطيم الأصنام والبراءة منها، أصبحت مملوءة ببضائع الأجانب، وغدت سوقاً رائجاً لأعداء

ص: ۲۳

الإسلام وأعداء الرسول الأعظم صلى الله عليه و آله».

وقد حذّر الإمام بصورة متكرّرة من هذه الظاهرة السيئة الخطيرة التى تحوّل (المنافع) التجارية- التى ذكرها المفسّرون المتقدّمون- إلى مضار كبيرة، بحيث نرى أنّ الحجيج يستغرقون الليالى والأيّام فى أسواق مكة والمدينة ليشتروا تلك البضائع، يقول الإمام: «كثير من حجّاج بيت اللَّه الحرام الذين يذهبون لأداء فريضة الحج، ومن المفروض بهم أن يلبّوا استغاثة المسلمين لما يحيط بهم من مؤامرات، نراهم يتجوّلون غافلين فى الأسواق بحثاً عن البضائع الأمريكية والأوروبية واليابانية، وبذلك يُؤلمون قلب صاحب الشريعة بعملهم هذا المسىء إلى كرامة الحج والحجّاج معاً».

وفى خطابه للعام التالى (۱۴۰۶ ه) ركّز الإمام فى تحذيره على البضائع الأمريكية خاصة، وذلك فى النقطة الثالثة من توصياته السنوية إلى الحجّاج الايرانيين، معتبراً عرضها مخالفاً لمقاصد الحج وأهدافه، كما أنّ شراءها يُعدّ دعماً ومساندةً لأعداء الإسلام، بقوله:

«بالنسبة للبضائع المعروضة فى الحجاز للحجّاج المحترمين ما كان يرتبط منها بأمريكا، فانّ عرضها مخالفٌ للأهداف الإسلامية، بل مخالفٌ للإسلام تماماً، وشراءها دعمٌ لأعداء الإسلام، وترويجٌ للباطل، فيجب الاجتناب عن ذلك».

واعتبر الإمام- إبّان الحرب المفروضة- أنّه «ليس من الإنصاف أن يقدّم شبابنا أرواحهم فى الجبهات ويضحون، بينما أنتم تساعدون مجرمى الحرب بشرائكم هذه البضائع.. فإنّ فى ذلك إساءة إلى الإسلام والجمهورية الإسلامية وشعبكم المظلوم».

وقد أشار إلى أنّ هذه المسألة قد ذكرها فى السنوات السابقة، بيد أنها تستحق التكرار والتأكيد لأهمّيتها، حيث يقول:

«لقد ذكّرت بهذا فى السنوات الماضية لأهمية الموضوع وحسّاسيته، ومن واجبى أن اكرّر ذلك».

ص: ۲۴

(المنافع) بنظر المفسِّرين المعاصرين

ركّز بعض المفسّرين المعاصرين على التعليل أو الغاية: ليشهدوا منافع لهم، ورسموا الأبعاد المتنوّعة والمتعدّدة لهذه المنافع، التى أراد اللَّه تعالى أن يشهدها موسم الحج فى مكّة المكرّمة.

العلّامة الطباطبائى فى تفسيره (الميزان) نبّه إلى إطلاق تعبير (منافع)، وعدم تقييده بالدنيوية أو الأخروية، ممّا يعنى شمولهما معاً، وقد عرّف المنافع الدنيوِيّة بأنّها تلك «التى تتقدّم بها حياة الإنسان الاجتماعية، ويصفو بها العيش، وترفع بها الحوائج المتنوعة، وتكمل بها النواقص المختلفة من أنواع التجارة والسياسة والولاية والتدبير وأقسام الرسوم والآداب والسنن والعادات، ومختلف التعاندات والتعاضدات الاجتماعية وغيرها».

ثمّ أعطى العلّامة مصاديق هذه المنافع الدنيوية مشيراً إلى الأمور التالية:

أولًا: التعارف بين المسلمين القادمين من أصقاع الأرض المختلفة.

ثانياً: اتحاد المسلمين على كلمة واحدة هى كلمة الحق.

ثالثاً: التعاون فيما بينهم فى سبيل حلّ مشاكلهم.

رابعاً: امتزاج المجتمعات الإسلامية لتكون «مجتمعاً وسيعاً له من القوّة والعدّة ما لا تقوم له الجبال الرواسى، ولا تقوى عليه أىّ قوّة جبّارة طاحنة، ولا وسيلة إلى حلّ مشكلات الحياة كالتعاضد، ولا سبيل إلى التعاضد كالتفاهم، ولا تفاهم كتفاهم الدِّين».

ومن المفسِّرين المعاصرين الذين أعطوا لآية المنافع دلالاتها وأبعادها، هو صاحب (فى ظلال القرآن) سيّد قطب، حيث يقول:

«والمنافع التى يشهدها الحجّ كثيرة، فالحجّ موسمٌ ومؤتمر. الحجّ موسم تجارة وموسم عبادة. والحجّ مؤتمر اجتماع وتعارف، ومؤتمر تنسيق وتعاون، وهو الفريضة التى تلتقى فيها الدنيا والآخرة، كما تلتقى فيها ذكريات العقيدة البعيدة والقريبة.

ص: ۲۵

ثمّ يعدّد هذه المنافع الكثيرة، ويرسم بريشته الفنّية الأرواح وهى ترفّ حول بيت اللّه وتستروح الذكريات التى تحوم عليه وترفّ كالأطياف.

طيف إبراهيم الخليل عليه السلام وهو يودّع البيت فلذة كبده إسماعيل وأمّه، ويتوجّه بقلبه الخافق الواجف إلى ربّه: ربّنا انّى أسكنت من ذرّيتى بوادٍ غير ذى زرع عند بيتك المحرّم....

وطيف هاجر، وهى تستروح الماء لنفسها ولطفلها الرضيع فى تلك الحرّة الملتهبة حول البيت، وهى تهرول بين الصفا والمروة وقد نهكها العطش، وهدّها الجهد وأضناها الاشفاق على الطفل.. ثمّ ترجع فى الجولة السابعة وقد حطّمها اليأس لتجد النبع يتدفّق بين يدى الرضيع الوضىء. وإذا هى زمزم ينبوع الرحمة فى صحراء اليأس والجدب.

وطيف إبراهيم عليه السلام وهو يرى الرؤيا، فلا يتردّد فى التضحية بفلذّة كبده...

وطيف إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام يرفعان القواعد من البيت، فى إنابة وخشوع ...».

ويستمرّ (سيّد) فى رسم تلك الأطياف.. إلى أن يقول:

«والحجّ بعد ذلك كلّه مؤتمر جامع للمسلمين قاطبة. مؤتمرٌ يجدون فيه أصلهم العريق الضارب فى أعماق الزمن منذ أبيهم إبراهيم الخليل: ملّة أبيكم إبراهيم هو سمّاكم المسلمين من قبل وفى هذا.. ويجدون محورهم الذى يشدّهم جميعاً إليه:

هذه القبلة التى يتوجّهون إليها جميعاً، ويلتقون عليها جميعاً.. ويجدون قوّتهم التى قد ينسونها حيناً. قوّة التجمّع والتوحّد والترابط الذى يضمّ الملايين. الملايين التى لا يقف لها أحد لو فاءت إلى رايتها الواحدة التى لا تتعدّد.. راية العقيدة والتوحيد».

«وهو مؤتمر للتعارف والتشاور وتنسيق الخطط وتوحيد القوى، وتبادل المنافع والسلع والمعارف والتجارب، وتنظيم ذلك العالم الإسلامى الواحد الكامل

ص: ۲۶

المتكامل مرّة فى كلّ عام...».

ويرى صاحب (فى ظلال القرآن) أنّ كلّ ذلك يمثّل «بعض ما أراده اللّه بالحجّ يوم فرضه على المسلمين، وأمر إبراهيم عليه السلام أن يؤذن به فى الناس» ليشهدوا منافع لهم.. فإنّ كلّ جيل يشهد تلك المنافع «بحسب ظروفه وحاجاته وتجاربه ومقتضياته»!

(المنافع) بنظر الإمام الخمينى

ركّز الإمام على آية (شهود المنافع) كثيراً، وذكرها فى العديد من خطاباته السنوية التاريخية فى موسم الحج، وأعطى دلالاتها وتطبيقاتها معاً.

وقد أكّد على شمولية هذه المنافع؛ لتشمل كلّ نفع للمسلمين والامّة الإسلامية على جميع الأصعدة الروحية والسياسية والثورية والاجتماعية والاقتصادية، وقد دعا- بقوّة- الحجيج جميعاً إلى تحقيق تلكم المنافع المتنوّعة فى ذلك «المؤتمر الإسلامى الكبير، فى الأيام المباركة والأرض المباركة»، قائلًا:

«على المسلمين الملبّين لدعوة اللّه تعالى أن يستفيدوا من المحتوى السياسى والاجتماعى، إضافة إلى المحتوى العبادى، وأن لا يكتفوا بالشكل والصورة فحسب».

وقد أطلق الإمام فى خطاباته زفرات الأسف واللوعة على ما آل إليه المسلمون فى الغفلة عن تلكم (المنافع) العظيمة، التى توخّاها القرآن من تشريعه لفريضة الحجّ.. إلى درجة بدا فيها (الحجّ الإبراهيمى- المحمّدى) غريباً ومهجوراً، حيث يصرّح قائلًا:

«إنّ الحجّ (الإبراهيمى- المحمدى) غريبٌ ومهجور منذ سنين على الصعيد المعنوى والعرفانى، كما هو غريب ومهجور على الصعيد السياسى والاجتماعى، وعلى الحجّاج الأعزّاء من جميع أقطار العالم الإسلامى أن يزيلوا عن بيت اللّه غربته على الأبعاد والأصعدة كافّة».

ص: ۲۷

ولهذا حذّر من أن يكون هذا الاجتماع المليونى للمسلمين الآتين من كلّ فجٍّ عميق، مصداقاً للرواية القائلة:

«ما أكثر الضجيج وأقلّ الحجيج»!

وهناك مقولـة رائعـة للإمام تعبّر عن مـدى المنافع والعطاءات لفريضة الحج، وعلى جميع الأصـعدة، وهى: «الحجّ كالقرآن مائدة ينتفع منهـا الجميع»، ولـذا فـإنّه يرى الاسـتفادة من جواهر بحره تختلف بحسب اختلاف مسـتويات الناس الفكريـة والثقافيـة، وحملهم لهموم الأمّة الإسلامية، وشعورهم بآلامها وآمالها.

كما يرى أنّ الحجّ يشبه القرآن فى غربته ومهجوريته، حيث يقول: «الحجّ مهجور كالقرآن».

من هنا ندرك أنّ الإمام يرى أنّ الحج كالقرآن فى أعماقه، وكالقرآن فى غربته.

من هذا المنطلق يوجب مفسّـرنا الإمام على جميع المسـلمين «أن يسعوا من أجل إعادة الحياة إلى الحجّ والقرآن معاً»، كما يدعو علماء الإسـلام الملتزمين إلى «أن يضـطلعوا بمسؤوليـة تقـديم وإعطاء التفاسـير السـليمة والواقعيـة لفلسـفة الحج ومناسـكه، بعيداً عمّا تنسـجه خيالات وتصوّرات (علماء البلاط) من خرافات».

(المنافع): البعد السياسى- الاجتماعى

لقـد ركّز الإمام على البعـد (السياسـى- الاجتماعى) فى قوله تعالى: ليشـهدوا منافع لهم؛ أكثر ممّا ركّز على البعد (النفسـى- العرفانى)، رغم تصريحه بأنّ البعد الثانى هو الأساس، وهو المنطلق لكلّ الأبعاد الأخرى، حيث صرّح قائلًا:

«إنّ البعد (السياسى- الاجتماعى) لا يتحقّق إلّابتحقّق بُعده المعنوى الإلهى».

وقد كان يؤكّد فى كتبه أنّه: ما لم تتكسّـر أصـنام كعبة القلب، لا يمكن للإنسان أن يكسِّر الأصـنام الأخرى الحجرية والبشـرية المتمثّلة بالطاغوت

ص: ٢٨

السياسى- الاجتماعى، ذلك لأنّ الإنانية هى امّ الأوثان وأعدى أعداء الإنسان، وأنّ «كلّ جهود الأنبياء من آدم حتّى الخاتم استهدفت كسر صنم الذاتية الذى هو أكبر الأصنام، ثمّ كسر بقية الأصنام».

ولهذا يرى أنّ الطواف حول الكعبة «يرمز إلى عدم الالتفاف حول غير اللّه»، كما هو «رمزٌ إلى عشق اللّه وتنزيهٌ للنفس من أن تخاف غيره تعالى»، كما أنّ الصفا والمروة يمثّل «السعى لإيجاد المحبوب».

بيد أنّ سر تركيز الإمام على البعد (السياسى- الاجتماعى) فى فريضة الحج يكمن فى إيمانه بأنّ أعداء الإسلام ما تآمروا على بُعد من أبعاد الحجّ أكثر ممّا تآمروا على هذا البعد السياسى الاجتماعى، من أجل أن يفرغوا فريضة الحج منه، حتى غدا الحج أبعد ما يكون عن السياسة والاجتماع!! يقول الإمام:

«إنّ من أكثر أبعاد الحجّ تعرّضاً للغفلة والهجران هو البعد السياسى لهذه المناسك العظيمة. ولقد عملت الأيدى الآثمة أكثر ما عملت- ولا زالت- على هجرانه».

ولهذا فإنّ «المسلمين اليوم، وفى هذا العصر- عصر الغاب- مسؤولون أكثر من أىّ وقتٍ مضى على إبرازه وإزالة الحجب عنه».

تغييب البعد السياسى: مؤامرة كبرى

يرى الإمام قدس سره أنّ تغييب البعد السياسى الاجتماعى الثورى لفريضة الحجّ ومناسكه إنّما هو مؤامرة كبرى تولّى كبرها عناصر ثلاثة:

العنصر الأوّل: الاستكبار العالمى (المتلاعبون الدوليون).

العنصر الثانى: الحكّام العملاء التابعون.

العنصر الثالث: العلماء (المزيّفون+ المتحجّرون).

ولا يخفى أنّ العنصر الثالث يتضمّن طائفتين:

أ- المزيّفون المأجورون (وعّاظ السلاطين)، أو (علماء البلاط).

ص: ۲۹

ب- المتنسکون المتحجّرون (المتزمتون).

ولا- یکاد یخلو خطاب سنوی تاریخی من خطابات الإمام فی موسم الحج، من تسلیط الأضواء علی هذه المؤامرة الکبری بأطرافها الثلاثة، التی نجحت إلی حدٍّ کبیر فی إفراغ الحج من محتواه السیاسی، ومضمونه الاجتماعی الثوری.

ففی عام ۱۴۰۴ ه کشف الغطاء بصراحة عن مثلث التآمر، قائلًا:

«لقد عملت الأیدی الآثمة أکثر ما عملت- وما زالت- علی تغییبه وهجرانه، یساندهم فی ذلک- عن علم أو غیر علم- عملاؤهم الطامعون والغافلون الجهلة، وعلماء الدین المأجورون أو المنحرفون، والمتنسکون المتزمّتون المتحجّرون».

وهذا النصّ یشیر بصراحة إلی مثلث التآمر برؤوسه الثلاثة.

وفی بدایة ذات الخطاب أکّد علی العنصر الأوّل والثانی باعتبارهما الأخطر؛ لأنّ العدوّ الداخلی أخطر بکثیر من العدوّ الخارجی، حیث یقول:

«ومن المؤسف أنّ الأبعاد المختلفة والمتنوّعة لهذه الفریضة المصیریة العظیمة، بقیت مغیّبة من وراء حجب، بسبب انحرافات حکومات الجور فی البلدان الإسلامیة [العنصر الثانی]، ووعاظ السلاطین السافلین [العنصر الثالث- أ]، وسوء فهم بعض علماء الدین المتزمّتین المتحجّرین فی العالم الإسلامی [العنصر الثالث- ب]».

ومن دون شک فإنّ العنصر الأخطر فی هذه المؤامرة هو العنصر الثالث بکلا قسمیه، وقد عانی الإمام منهم- کما صرّح بذلک- أکثر ممّا عانی من أمریکا!!

یقول الإمام: «وقد بلغ الأمر بهؤلاء المنحرفین إلی أن وقفوا معارضین لإقامة الحکومة الإسلامیة، واعتبروها أسوأ من حکومة الطاغوت، وحصروا فریضة الحج الکبری بظواهر فارغة، واعتبروا طرح مشاکل المسلمین والبلدان الإسلامیة (فی هذا المؤتمر الإسلامی الملیونی) مخالفة للشریعة، بل یصل إلی حدّ الکفر!!

ص: ۳۰

هؤلاء العملاء المرتبطون بالحکومات الجائرة المنحرفة صوّروا صرخة المظلومین المجتمعین من أرجاء العالم، وفی مرکز النداء هذا، بأنّها زندقة مخالفة للإسلام!!

هؤلاء المهرِّجون- من أجل إبقاء المسلمین علی تخلّفهم، وفتح الطریق أمام الغزاة والسلطویین... حصروا الإسلام فی زوایا المساجد والمعابد، واعتبروا الاهتمام بأمور المسلمین مخالفاً للإسلام ولواجبات المسلمین وعلماء الإسلام!!».

وعاظ السلاطین یدینون رسول اللَّه صلی الله علیه و آله!

«إنّ الحجّ- منذ انبثاقه- لا یقلّ بعده السیاسی أهمیّةً عن بعده العبادی، بل إنّ البعد السیاسی هو بذاته عبادة»، وإنّ «البعد السیاسی» یمثِّل «إحدی حکم الحجّ الکبری»، وإنّ «الحجّ إنّما هو لهذه المسائل (السیاسیة- الاجتماعیة..) إنّما هو لقیام الناس قیاماً للناس، لکی یدرک المسلمون مشاکلهم ویسعوا فی حلّها».

ولهذا فإنّه خاطب عام ۱۴۰۳ ه، أحد وعّاظ السلاطین الذی أفتی بمخالفة الهتاف ضد أمریکا وإسرائیل لمراسم الحج وقدسیّة بیت اللَّه الحرام، قائلًا له:

«هل التأسّی برسول اللَّه واتّباع أمر اللَّه مخالف لمراسم الحجّ؟!

هل تنزهون مراسم الحج من البراءة من المشرکین؟!

أتکتمون أوامر اللَّه ورسوله من أجل متاع الحیاة الدنیا، وترون إعلان البراءة من أعداء الإسلام والظالمین کفراً؟!»

وفی نفس الخطاب، أکّد علی الدور السیئ ل (وعّاظ السلاطین) فی إفراغ الحجّ من محتواه ومضمونه بإبعاده عن السیاسة والاجتماع، وأنّهم بمقولاتهم «یدینون رسول اللَّه صلی الله علیه و آله، ویدینون أئمّة الهدی».

وفی عام ۱۴۰۷ ه، أشار الإمام فی خطابه التاریخی إلی تصاعد دور (العناصر الثلاثة) فی الوقوف أمام الوعی السیاسی لفریضة الحج ومناسکه، الذی بدأ ینتشر فی صفوف المسلمین، وحذّر من تسخیر (الناهبین الدولیین) لعلماء البلاط،

ص: ۳۱

السلاطين؛ لإشاعة فلسفاتهم وتحليلاتهم الخاطئة والمنحرفة، التى تجرّد الحج من مقاصده السياسية وغاياته الاجتماعية تحت شعار (قدسية الكعبة وحرمتها). هذا إضافة إلى (المتنسكين الجاهلين) [العنصر الثالث- ب] الذين يرون أنّ الحج ليس له علاقة بالأمور السياسية.

يرى الإمام أنّ مقولات هؤلاء هى «من إيحاءات ومكر السياسات الخفيّة للناهبين الدوليين».

وفى آخر نداء تاريخى له وجّهه عام (۱۴۰۸ ه) إلى الحجيج الآتين من كلِّ فجٍّ عميق، سلّط الأضواء على الدور الخطير لمن أسماهم ب (أحفاد بلعم بن باعورا) فى طمس فلسفة ومقاصد فريضة الحج، وتفريغها من محتواها الفاعل؛ ليكون الحج «ما هو إلّارحلة سياحية يتمّ فيها زيارة (القبلة) و (المدينة) لا- أكثر!، وذلك من خلال تساؤلاتهم التعجبية الاستنكارية حول علاقة الحج بالسياسة ومشاكل المسلمين والناس المستضعفين فى العالم:

ما علاقة الحج بالبحث عن أساليب الجهاد والنضال، وسبل مواجهة قوى الشرك والاستكبار؟!

ما علاقة الحج بالمطالبة بحقوق المسلمين والمستضعفين من الظالمين الجائرين؟!

ما علاقة الحج بمشاكل المسلمين ومعاناتهم، والتفكير بإيجاد الحلول لها؟!

ما علاقة الحج بظهور المسلمين كقوّة كبرى ومقتدرة فى العالم؟!

ما علاقة الحج بدعوة المسلمين إلى القيام والنهوض والانتفاضة ضدّ الأنظمة الطاغوتية العميلة التى تتحكّم على رقابهم؟!».

أهم (المنافع) السياسية

فى كثير من خطاباته السنوية فى موسم الحج أعطى الإمام أهم المفردات السياسية والاجتماعية لمنافع ذلك الحشد المليونى الهائل للمسلمين الملبّين نداء الحجّ، من شرق الأرض وغربها.

ص: ۳۲

ومن خلال استقراء تلک الخطابات والنداءات نستطیع أن نتلمس أهم تلک المنافع والمفردات:

المنفعة الأولی: قطع ید الاستکبار العالمی عن الامّة الإسلامیة.

یصرّح الإمام فی أکثر من خطاب بأنّه لا- توجد منفعة أعظم وأسمی من قطع ید الاستکبار العالمی عن أمتنا الإسلامیة بل عن المستضعفین جمیعاً:

«وأیّ منافع أعظم وأسمی من قطع ید جبابرة العالم والظالمین من السیطرة علی البلدان المظلومة، ومن أن تکون الذخائر المادیة العظیمة للبلدان ملکاً لشعوبها؟!».

وفی خطابٍ آخر یقول:

«علی المسلمین المجتمعین فی مواقف هذه العبادة الرامیة إلی تجمیع المسلمین من کلّ أرجاء الأرض؛ لیشهدوا منافع لکلّ المستضعفین فی العالم، وأیّ منافع أعظم من قطع ید الطامعین عن البلدان الإسلامیة؟!».

المنفعة الثانیة: التفاهم وترسیخ الاخوّة بین المسلمین.

یعتبر الإمام «أنّ واحداً من أهم أرکان فلسفة الحج هو إیجاد التفاهم وترسیخ الاخوّة بین المسلمین».

ولا یکاد یخلو خطاب للإمام فی موسم الحج من الدعوة إلی وحدة الکلمة بین المسلمین، وضرورة نبذ الفرقة والتمزّق والتشتّت الذی یسعی أعداء الإسلام إلی إبقائه والمحافظة علیه.

ولهذا یری الإمام أنّ «من واجبات هذا التجمّع العظیم، دعوة الناس والمجتمعات الإسلامیة إلی وحدة الکلمة، وإزالة الخلافات بین فئات المسلمین. وعلی الخطباء والوعّاظ والکتّاب أن یهتمّوا بهذا الأمر الحیوی، ویسعوا إلی إیجاد جبهة للمستضعفین للتحرّر- بوحدة الجبهة ووحدة الکلمة وشعار (لا إله إلّااللّه- من أسر القوی الأجنبیة الشیطانیة والمستعمرة».

ص: ۳۳

من هذا النص یظهر جلیّاً أنّ المنفعة الأولی (قطع ید الاستکبار) لا تأتی إلّا بتحقیق المنفعة الثانیة (الوحدة والتآزر).

من هذا المنطلق یخاطب الإمام حجّاج بیت اللَّه الحرام کافة قائلًا:

«تبادلوا وجهات النظر، وتفاهموا لحلّ مشاکل المسلمین المستعصیة.

اعلموا أنّ هذا الاجتماع الکبیر الذی یعقد سنویاً بأمر اللَّه فی هذه الأرض المقدّسة یفرض علیکم- أنتم المسلمون- أن تبذلوا الجهود علی طریق الأهداف الإسلامیة المقدّسة ومقاصد الشریعة المطهّرة السامیة، وعلی طریق تقدّم المسلمین وتعالیهم واتحاد المجتمع الإسلامی وتلاحمه».

المنفعة الثالثة: اجتماع رجال السیاسة فی العالم الإسلامی

یری الإمام أنّ هناک فرصة ذهبیة لزعماء السیاسة فی العالم الإسلامی أن یستثمروا موسم الحج؛ لیعقدوا فی مکّة مؤتمراً إسلامیاً عالمیاً یطرحوا فیه کلّ مشاکل المسلمین السیاسیة والاجتماعیة والاقتصادیة، لیکتشفوا لها الحلول الناجعة:

«علی زعماء القوم أن یجتمعوا فی مکّة المعظّمة استجابةً لأمر اللَّه تبارک وتعالی، وأن یطرحوا مشاکلهم بینهم ویتغلّبوا علیها. ولو حدث ذلک ما استطاعت القوی الاخری أن تقف بوجههم مهما کانت عظمتها».

ویتساءل الإمام مستغرباً ومتعجّباً علی ما آلت إلیه أوضاع المسلمین:

لماذا یغفل المسلمون عن قدرة الإسلام العظیمة التی مکّنت شعباً لیغلب بید خالیة دولة غاصبة کبری؟

لماذا تعیش الحکومات الإسلامیة الغفلة عن هذه القوة العظیمة المقتدرة؟

لماذا تتلقّی الحکومات العربیة الصفعات خلال السنوات المتمادیة من الصهیونیة؟

لماذا کلّ هذا الاستسلام والرضوخ لسیطرة القوی الأجنبیة؟

لماذا لا یجتمعون ولا یتعاضدون لیکونوا تجسیداً لقول النبیّ الأعظم صلی الله علیه و آله: (وهم

ص: ۳۴

يداً على من سواهم).

إنّ مشكلة المسلمين تكمن فى العداء المرير بين الحكومات الإسلامية الذى أنشأه الاستعمار بعد الحرب العالمية.

من هذا المنطلق يقترح الإمام ذهاب رجال السياسة والفكر والأدب والثقافة إلى الحج، وأن لا يقتصر الحج على عامة الناس.

إنّه ينفث زفرات اللوعة والأسف على غفلة المسلمين عن هذا الأمر الحيوى والفاعل، حيث يقول:

«نحن الآن ليس لنا من التشرّف بمكّة وحجّ بيت اللَّه الحرام سوى ذهاب مجموعة من عامة الناس إلى هناك، ومع الأسف الشديد فإنّ مسألة ذهاب أشخاص فاعلين من الحكومات ورجال القوم (من أصحاب الفكر والكتاب والثقافة)؛ ليجتمعوا هناك ويدرسوا مسائل الإسلام والمسائل السياسية والاجتماعية للمسلمين، هذه المسألة مغفولٌ عنها.

إنّ مشاكل المسلمين كثيرة، ولكن مشكلة المسلمين الكبرى هى أنّهم وضعوا القرآن الكريم جانباً وانضووا تحت لواء الآخرين».

«القرآن الكريم يقول: واعتصموا بحبل اللَّه جميعاً ولا- تفرّقوا ولو عمل المسلمون بهذه الآية الواحدة؛ لا-نحلّت جميع مشاكلهم الاجتماعية والسياسية والاقتصادية من دون التشبّث بالآخرين».

المبحث الثانى: آية البراءة من المشركين

انطلاقاً من آية البراءة: وأذانٌ من اللَّه ورسوله يوم الحجّ الأكبر أنّ اللَّه برىءٌ من المشركين ورسولُه، دعا الإمام الخمينى الحجيج الآتين من كلِّ فجٍّ عميق ليشهدوا منافع لهم، إلى ضرورة إعلان البراءة من المشركين والمستكبرين فى موسم الحج، وفى مكة المكرّمة؛ ليطلقوا «بجوار بيت التوحيد صرخة البراءة من المشركين والملحدين من مستكبر رأسه أمريكا المجرمة».

ص: ۳۵

وما رکّز الإمام علی آیـة من الآیات المبارکـة فی فریضـة الحـج، کما رکّز علی آیة البراءة، حیث إنّه سلّط الأضواء الکاشـفة علی هذه الآیة، ودعا بکلّ قوّة وإصـرار إلی تجسـیدها فی واقعنا المعاصـر.. حتّی لا نعیش التفسیر الدلالی والمفاهیمی للقرآن بعیداً عن التجسید والتطبیق.

ولا یکاد یخلو خطاب من خطابات الإمام فی موسم الحج من ذکر لآیة البراءة ودعوة إلی تجسیدها فی واقعنا المعاصر.

ویمکن تلخیص تفسیره الدلالی والتطبیقی لآیة البراءة بالنقاط التالیة:

أوّلًا: إعلان البراءة: إحیاء لذکری حادثةٍ سیاسیة کبری

یری الإمام أنّ «إرسال سورة (براءة) لقراءتها فی ذلک الجمع إنّما کان یستهدف تعلیمنا ضرورة قراءة سورة براءة فی ذلک المکان».

کما یری أنّ إعلان البراءة فی موسم الحـج یعتبر «إحیاءً لـذکری أهمّ وأکبر حرکةٍ سیاسـیةٍ للرسول صـلی الله علیه و آله، التی عبّر عنها القرآن بقوله: وأذانٌ من اللَّه ورسوله إلی الناس یوم الحجّ الأکبر أنّ اللَّه بریءٌ من المشرکین ورسولُه، ذلک لأنّ سنّة الرسول صلی الله علیه و آله وإعلان البراءة لن یبلیا».

إنّ «إعلان البراءة من المشرکین فی موسم الحج، هو إعلانٌ سیاسی- عبادی».

ومهمـا اختلف المفسِّرون فی تعیین المراد من یوم الحـجّ الأکبر- یوم النحر کما جاء فی روایات أهل البیت علیهم السـلام أو یوم عرفة أو جمیع أیّام الحـج- فإنّ الآیة المبارکة واضـحة فی دلالتها فی إعلان البراءة من المشـرکین فی أکبر یوم من أیّام الحج، حیث یجتمع المسـلمون الآتون من کلّ فجٍّ عمیق؛ لیشترکوا فی مراسم إعلان صـرخة البراءة تلک، ولیکونوا علی اهبة الاستعداد لإنفاذ أمر اللَّه فیهم بقتال أعـداء اللَّه بعـد انسـلاخ الأشـهر الحرم حیث وجـدتموهم فی أی زمان ومکان، فی حلٍّ أو حرم، وبأیّ وسـیلة ممکنـة بالأخـذ أو الحصر أو القعود لهم فی کلِّ مرصد وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم کلّ مرصد حتّی یفنوا عن آخرهم، وتطهر الأرض

ص: ۳۶

من وجودهم.

وقـد ذکر المفسِّرون من الفریقین أنّ الرسـول الأـکرم صـلی الله علیه و آله کـان قـد بعث أبـا بکر مع (براءة) لیقرأهـا علی النـاس فنزل جبرئیـل علیه السـلام فقـال: لاـ یبلِّغ عنک إلّاعلی، فأمر رسول اللَّه صـلی الله علیه و آله علیّاً أن یلحق أبا بکر لیأخـذها منه ویقرأها علی الناس.

فقـد جاء فی الدر المنثور للسیوطی: أخرج عبداللَّه بن أحمد بن حنبل فی زوائد المسـند، وأبو الشـیخ وابن مردویه عن علی رضـی الله عنه قال: لمّا نزلت عشـر آیات من براءة علی النبی صـلی الله علیه و آله دعا أبا بکر لیقرأها علی أهل مکّـة، ثمّ دعانی فقال لی؛ أدرک أبا بکر فحیثما لقیته فخذ الکتاب منه. ورجع أبو بکر، فقال: یارسول اللَّه نزل فیَّ شیء؟

قال: لا، ولکن جبریل جاءنی فقال لی: لن یؤدّی عنک إلّاأنت أو رجلٌ منک».

وفی الـدرّ المنثور کـذلک: أخرج ابن مردویه عن سـعد بن أبی وقـاص أنّ رسولاللَّه صـلی الله علیه و آله بعث أبا بکر ببراءة إلی أهل مکة، ثمّ بعث علیاً علی أثره، فأخذها منه فکأن أبا بکر وجد فی نفسه، فقال النبی صلی الله علیه و آله: یا أبا بکر إنّه لا یؤدِّی عنّی إلّاأنا أو رجل منّی».

من هذا المنطلق یعتبر الإمام أنّ إعلان البراءة یمثِّل حدثاً تاریخیاً عظیماً فی مسـیرة الإسـلام بقیادة الرسول الأکرم صـلی الله علیه و آله، قـد حقّق انعطافـة فی الموقف تجـاه المشـرکین وأعـداء الـدین، وأننا إذا قمنا بإعلان البراءة فی موسم الحـجّ فإنّما هو تأسٍ برسول اللَّه صلی الله علیه و آله وإحیاء لسنّته.

ولهـذا یسـتنکر الإمـام علی فتاوی (وعّاظ السـلاطین) و (علماء البلاط) من تحریمهم إعلان البراءة فی مکـة، وفی موسم الحـجّ، بحجّة الأمن والسلامة وقدسیّة الکعبة المشرّفة!!

یخـاطب الإمام ذلک «الواعظ العمیل الـذی یری الهتاف ضـدّ أمریکا واسـرائیل مخالفاً لمراسم الحـج»، قائلًا: «وهل التأسّـِی برسول اللَّه واتّباع أمر اللَّه مخالف لمراسم الحجّ؟!

ص: ۳۷

هل أنت وأمثالك من الوعّاظ الأمریکیین تخطِّئون فعل رسول اللّه صلی الله علیه و آله وأمر اللّه؟!

هل التّأسّی بتلك الشخصیة الکبری، وإطاعة أمر اللّه تعالی مخالف للإسلام؟!

هل تنزّهون مراسم الحجّ من البراءة من الکفّار؟!

أتغطون علی أوامر اللّه ورسوله من أجل مصالحکم الدنیویة، وترون البراءة من أعداء اللّه من محاربی المسلمین ومن الظالمین ولعنهم کفراً؟!».

ولم یشجب الإمام (وعّاظ السلاطین) فحسب، بل هناك ممّن یسمّیهم «المتنسکین الجاهلین» یدّعون- کذلك- أنّ حرمة وقدسیّة الکعبة المعظّمة، تنتهك برفع الشعارات وإقامة التظاهرات والمسیرات وإعلان البراءة!!

ویعتبر الإمام أنّ «مثل هذه الأقاویل هی من إیحاءات وخبث السیاسات الخفیّة للناهبین الدولیین، ولابدّ للمسلمین أن ینهضوا، وبکلّ ما لدیهم من إمکانات... لخوض المواجهة الجادّة، والدفاع عن القیم الإلهیة ومصالح المسلمین».

ثانیاً: الکعبة أجدر وأنسب بیت لإعلان البراءة

یتساءل الإمام متعجّباً ومستنکراً علی أولئك الذین یعتبرون إعلان البراءة فی موسم الحج یسیئ إلی فریضة الحج ومناسکها، کما یسیئ إلی قداسة البیت الحرام، قائلًا:

«وأیّ بیت أفضل وأنسب وأجدر من (الکعبة) المشرّفة، بیت الأمن والطهارة والناس؛ لإعلان البراءة، قولًا وعملًا، بوجه کلِّ أشکال الظلم والاستغلال والعبودیة والدناءة واللاإنسانیة؟!».

«إذا لم یعلن المسلمون براءتهم من أعداء اللّه، فی بیت الناس وبیت اللّه، فأین اذن یُعلنون البراءة؟!

وإذا لم یکن الحرم والکعبة والمسجد والمحراب معاقل وسنداً لجنود اللّه والمدافعین عن الحرم وحرمة الأنبیاء، فأین إذن یکمن مأمنهم وملجأهم؟!».

ص: ۳۸

ینطلق الإمام بنظرته هـذه إلی دور الکعبـة والمسـجد الحرام، من منطلق القرآن، الـذی تعطی آیاته بکلّ صـراحهٔ ووضوح ذلک الـدور العظیم الذی لا ینفکّ عن القیام والنهوض والبراءهٔ من المشرکین والمستکبرین.

الآیهٔ الاولی: جَعَلَ اللَّه الکعبهٔ البیت الحرام قیاماً للناس.

یری الإمام: أنّ اللَّه عزّوجلّ فی هـذه الآیهٔ المبارکهٔ «یقرّر أنّ سـرّ الحجّ وبواعثه والغایهٔ من الکعبهٔ والبیت الحرام هی نهوض المسـلمین وقیامهم فی سبیل مصالح الناس والجماهیر المستضعفهٔ فی العالم».

لقد بدأ خطابه عام ۱۴۰۱ والموجّه إلی حجّاج بیت اللَّه الحرام، بآیهٔ القیام، أعطی فیه السـبل التی تجعل من ذلک التجمّع الملیونی فی موسم الحج مصدر نهوض المسلمین وقیامهم فی سبیل مصالح الناس المستضعفین فی العالم.

ولن یتحقّق ذلـک القیام إلّاإذا وعی المسـلمون الآتون من کلِّ فـجٍّ عمیق مقاصـد وأهـداف الحـج الکبری، وعرفوا واجباتهم فی ذلک «التجمّع الإلهی العظیم الذی لا تستطیع أیّ قدرهٔ سوی قدرهٔ اللَّه أن تعقده».

ودراسـهٔ مشاکـل المسـلمین، وبـذل الجهود فی سبیـل إیجاد الحلول لها، هو الواجب الأوّل الـذی یجب أن یضـطلع به أولئک الحافّون حول بیت اللَّه الحرام.

ویری الإمام: أنّ «إحدی أکبر هذه المشاکل وأکثرها أهمّیهٔ هی عدم الوحدهٔ بین المسلمین وتمزّقهم وتشتّتهم».

«هـذا المسـجد الحرام ومساجـد عصـر رسـول اللَّه صـلی الله علیه و آله کـانت مرکز الحروب، ومرکز السـیاسات والشؤون الاجتمـاعیهٔ والسیاسیهٔ».

«لو أننـا ذهبنـا إلی الحـج، ولـم نأخـذ بنظر الاعتبـار مصالـح المسـلمین، بل وخلافاً لمصالـح المسـلمین نغطّی علی الجرائم التی ترتکب بحقّهم، ولاـ نـدع المسـلمین یتـداولون مـا ترتکبه بحقّهم الحکومات والقوی الکبری من جرائم ومظالم، فلیس هـذا بحـجٍّ؛ لأنّه صورهٔ فاقدهٔ للمعنی، وشکل مفرّغ من المضمون».

ص: ۳۹

الآيـة الثانية: وإذْ جعلنا البيت مثابةً للناس وأمناً واتخذوا من مقام إبراهيم مصـلّى وعهدنا إلى إبراهيم وإسـماعيل أن طهّرا بيتى للطائفين والعاكفين والركّع السجود.

انطلاقاً من هـذه الآيـة المباركـة يرى الإمام أنّ «الكعبة التى هى أُمّ القرى وما امتدّ منها حتّى آخر نقطة فى الأرض- وإلى آخر يوم من حياة العالم- ينبغى أن تطهّر من لوثة الأصـنام مهما كانت هياكل أم شـمساً أم قمراً أم حيواناً أم إنساناً. وأىّ منهم أسوأ من (الطواغيت) على مرّ التاريـخ، ابتـداءً من زمـان آدم صـفى اللّه ومروراً بإبراهيم خليل اللّه ومحمّـد حبيب اللّه... حتى آخر الزمان، حيث يرفع محطّم الأصنام الأخير نداء التوحيد من الكعبة؟!».

ويشـجب الإمام النظرة الضـيّقة الخاطئـة للأصـنام، التى تحصـرها بالأصـنام الحجريـة فحسب، حيث يتساءل: «أَليست القوى الكبرى فى زماننا هذا أصناماً كبرى تدعو الناس إلى طاعتها وعبادتها والخضوع لها، وتفرض نفسها عليهم بالقوّة والمال والتزوير؟! مكّة المعظّمة هى المركز الوحيد لتحطيم هذه الأصـنام. إنّ إبراهيم الخليل عليه السـلام، وحبيب اللَّه محمّداً صـلى الله عليه و آله، وابنه العزيز المهدى الموعود- روحى فداه- رفعوا وسيرفعون نداء التوحيد فى آخر الزمان من الكعبة المشرّفة».

«والمهـدى المنتظر على لسـان كلِّ الأديان وبإجماع المسـلمين يَرفع نـداءَه من الكعبـة، ويـدعو البشـرية إلى التوحيـد، والجميع يرفعون نداءهم من مكّة، وعلينا أن نتّبعهم، ونعلن كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة من ذلك المكان المقدّس».

«ومـا لم نعقـد الاجتماعات الحيّـة المدويّـة فى مركز تجمّع المسـلمين (مكـة المكرّمـة)، وما لم نكسّر الأصـنام ونرجم الشـياطين وعلى رأسـهم الشـيطان الأكبر فى (العقبات)، لن يكون حجّنا حـجّ خليل اللَّه وحبيب اللَّه وولىّ اللَّه المهـدى العزيز، ولقيل فى حقّنا: «ما أكثر الضجيج وأقلّ الحجيج»!.

ص: ۴۰

الآیة الثالثة: إنّ أوّل بیت وضع للناس للّذی ببکّة مبارکاً وهُدًی للعالمین.

هـذه الآیـة المبارکـة- کمـا یری الإمام- تقرّر أنّه لیس هناک أولویـة ببیت اللَّه علی سائر الناس، لشـخص أو مجموعـة أو طائفـة.. فإنّ النـاس جمیعاً، أینمـا کانوا، وفی أیّ بقعـةٍ من بقاع الأرض، فی مشارقها ومغاربها، مکلّفون أن یکونوا مسـلمین، وأن یجتمعوا فی هـذا البیت الذی وُضع للناس، وأن یزوروا هذا البیت المقدّس.

«بیت اللَّه الحرام هو أوّل بیت وضع للنـاس، إنّه بیتٌ عـام، لیس لشـخص ولا- لنظـام ولا- لطائفـة حقّ الأولویـة فیه، سواء فیه أهل البادیة وسکنة الصحراء والمتنقلون، والعاکفون وسکنة المدن»: سواءً العاکفُ فیه والباد.

«هـذا البیت المعظّم بنی للنـاس، ولقیـام النـاس، وللنهوض العـام، ولمنـافع النـاس، وأیّ منـافع أعظم وأسـمی من قطع یـد جبابرة العالم والظالمین من السیطرة علی البلدان المظلومة».

ثالثاً: صرخة البراءة هی صرخة المستضعفین المظلومین.

یری الإمـام أنّ إعلاـن البراءة لا- یتجزّأ؛ لأـنّه یمثّل صـرخة براءة المستضـعفین والمحرومین بوجه المسـتکبرین الظالمین.. وبالتالی یُعبّر إعلان البراءة فی موسم الحج من قبل المسـلمین الآتین من أصقاع الأرض الإسلامیة عن الرفض لکلّ الظالمین الذین یتحکّمون برقاب المسلمین.

یقول الإمـام: «إنّ صـرخة براءتنـا من المشـرکین والکافرین الیوم هی صـرخة البراءة من الظلم والظالمین، هی صـرخةُ امّـة ضاقت ذرعاً باعتداءات الشرق والغرب، وعلی رأسهم أمریکا وأذنابها، وغضبُ مَن نُهب بیتها وثرواتها». ثمّ یقول:

«إنّ صرخة براءتنا هی صرخة الشعب الأفغانی المظلوم ضد الاتحاد السوفیتی».

«وإنّ صرخة براءتنا هی صرخة الشعوب المسلمة المضطهدة فی أفریقیا».

ص: ۴۱

«إنّ صرخة براءتنا هی صرخة الشعبین اللبنانی والفلسطینی..».

«إنّ صرخة براءتنا هی صرخة جمیع الذین ما عادوا یتحمّلون فرعنة أمریكا وتواجدها السلطوی..».

«إنّ صرخة براءتنا هی صرخة الدفاع عن الشعوب والكرامات والنوامیس..».

«إنّ صرخة براءتنا هی صرخة الفقراء والجیاع والمحرومین الذین نهب الجشعون والقراصنة الدولیون حصیلة كدِّ یمینهم وعرق جبینهم».

المبحث الثالث: آیة سقایة الحاجّ

حرص القرآن الكریم علی تحدید مقاصد وأهداف فریضة الحج ومناسكها، والدور الذی یضطلع به بیت اللَّه الحرام، واستنكر المحاولات التی تجعل ما لیس فی المقاصد والأهداف والقیم مقصداً أكبر وهدفاً أسمی وقیمةً أعلی.

من هذا المنطلق نزلت آیة (سقایة الحاج) لتحبط إحدی تلك المحاولات الخاطئة فی تشخیص القیم والأولویات، علی أثر تلك الحادثة المعروفة التی یذكرها المفسِّرون فی أسباب نزول قوله تعالی:

أجعلتم سقایة الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن باللَّه والیوم الآخر وجاهد فی سبیل اللَّه لا یستوون عند اللَّه....

یری الإمام الخمینی أنّ هذه الآیة الشریفة كأنها نزلت الیوم، وفی واقعنا المعاصر، حیث اعتبر بعض أنّ سقایة الحاجّ وعمارة المسجد الحرام من أكبر الأعمال والمنجزات والمقاصد فی موسم الحج، وراح یفتخر بذلك.. من خلال الحدیث عن الخدمات التی یوفّرها، والتوسعات المعماریة التی أنشأها، وما إلی ذلك من الامور التی تدخل تحت عنوان (سقایة الحاج وعمارة المسجد الحرام).

ولهذا یقول الإمام:

«كأنّ هذه الآیة الشریفة نزلت فی عصرنا، وتحكی عن حالنا، وتصف الانشغال بسقایة الحاج وبعمارة المسجد الحرام- مع الغفلة عن الإیمان باللَّه وبالیوم الآخر،

ص: ۴۲

والابتعاد عن الجهاد فى سبيل اللَّه- بأنّه ظلم، وتعتبر الفاعلين لذلك ظالمين».

وقد نبّه الإمام إلى هذه الحقيقة القرآنية، قائلًا:

«ها أنا أغتنم هذه الفرصة؛ لأشير إلى إحدى آيات الكتاب الكريم، حيث يقول جلّ وعلا: أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن باللَّه واليوم الآخر وجاهد فى سبيل اللَّه لا يستوون عند اللَّه واللَّه لا يهدى القوم الظالمين.

ويوضّح الإمام دلالات الآية المباركة بقوله:

«إنّ اللَّه سبحانه وتعالى يقول فى هذه الآية: أنتم ذوى القلوب العمياء، أمِنَ الممكن أن تساووا بين سقاية الحجيج وعمارة المسجد الحرام، وبين أولئك الذين آمنوا باللَّه وبيوم الجزاء وجاهدوا فى سبيل اللَّه؟!

حاشا أن تتساووا أنتم وأولئك، فاللَّه لا يهدى القوم الظالمين».

ثمّ يستفيد من سياق الآية المباركة نكتة رائعة، بذكر الجهاد فى سبيل اللَّه بعد الايمان باللَّه واليوم الآخر، فيقول:

«إنّ ما يلفت النظر فى هذه الآية هو أنّ اللَّه سبحانه قد ذكر الإيمان باللَّه واليوم الآخر، وقد اختار من بين كلِّ القيم الإسلامية الإنسانية، الجهاد فى سبيل اللَّه ضدّ أعداء اللَّه وأعداء البشرية، وجاء به مباشرةً بعد الايمان باللَّه ويوم الجزاء، وقد علم المسلمون كافّة من هذا الاختيار أنّ أهمّية الجهاد تفوق كلّ شىء».

ويؤكّد الإمام- فى خطابٍ آخر، وانطلاقاً من آية (سقاية الحاج)- أنّ «سدانة البيت وسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام غير كافية، ولا ترتبط بالهدف والمقصد».

ولهذا يرى أنّ «بساطة البيت والمسجد- كما كانا عليه زمان إبراهيم عليه السلام وفى صدر الإسلام- مع تلاحم المسلمين الوافدين على ذلك المكان البسيط، أفضل ألف مرّة من تزيين الكعبة والأبنية المرتفعة فيها، مع الغفلة عن الهدف الأصلى، والمقصد الأساس المتمثّل بقيام الناس وشهود المنافع: أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام

ص: ۴۳

كمن آمن باللَّه واليوم الآخر وجاهد فى سبيل اللَّه لا يستوون عند اللَّه واللَّه لا يهدى القوم الظالمين، كأنّ هذه الآية الشريفة نزلت فى عصرنا، وتحكى عن حالنا!!».

المسجد: مركز انطلاق زحف القوّات الإسلامية

«إنّ المسجد فى صدر الإسلام، كان دوماً مركز النهضة والتحرّكات الإسلامية.

من المسجد كانت تنطلق الدعوة إلى الإسلام. ومن المسجد كانت تزحف القوات الإسلامية لقمع الكفّار، أو لجذبهم تحت راية الإسلام».

«هذا المسجد الحرام ومساجد عصر الرسول صلى الله عليه و آله كانت مركز الحروب والمعارك، ومركز السياسات والشؤون الاجتماعية والسياسية. لم يكن مسجد النبى صلى الله عليه و آله مقتصراً على المسائل العبادية كالصلاة والصيام فحسب بل إنّ مسائله السياسية كانت أكثر، فمتى ما أرادوا إرسال المقاتلين إلى ساحات القتال والجهاد، وتعبئتهم فى الحروب والمعارك، كان المسجد هو المركز والمنطلق».

لقد كان الإمام- وانطلاقاً من آيات القرآن التى تتحدّث عن الكعبة ودورها فى القيام والنهضة- يرى أنّ البيت الحرام «اسس للقيام.. لقيام الناس، كما أُسس للنّاس.. فيجب- إذن- الاجتماع فيه لهذا الهدف الكبير، ويجب تحقيق منافع الناس فى هذه المواقف المشرّفة»، ويؤكّد- انطلاقاً من آية (سقاية الحاج)- على أنّ «سدانة البيت وسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام غير كافية، ولا ترتبط بالهدف والمقصد».

ولهذا كان يخاطب الحجّاج الوافدين على بيت اللَّه بأن يتجهزوا من (مركز تحطيم الأصنام) لتحطيم الأصنام السياسية والطاغوتية فى العالم، حيث يقول:

«أنتم يا حجّاج بيت اللَّه الحرام، يا من وفدتم من أقطار العالم وأكنافه على بيت اللَّه، مركز التوحيد ومهبط الوحى ومقام إبراهيم ومحمد الرجلين العظيمين الثائرين على

ص: ۴۴

المستكبرين، وسارعتم للوصول إلى المواقف الكريمة التى كانت فى عصر الوحى أرضاً يابسة وهضاباً قاحلة، غير أنّها كانت مهبط ملائكة اللَّه ومحلّاً لهجوم جنود اللَّه... اعرفوا هذه المشاعر الكبرى وتجهّزوا من مركز تحطيم الأصنام لتحطيم الأصنام الكبرى التى ظهرت على شكل قوى شيطانية، وغزاة يمتصون الدماء، ولا تخشوا هذه القوى الفارغة من الإيمان. وفى هذه المواقف الكريمة، وبالتوكل على اللَّه العظيم، اعقدوا بينكم ميثاق الاتحاد والاتفاق فى مواجهة جنود الشرك والشيطان، واحذروا من التفرّق والتنازع ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم».

«إنّ ريح الإيمان والإسلام- التى هى أساس النصر والقوّة- تزول وتذهب بالتنازع والتشرذم المنطلق من الأهواء النفسية والانانيات».

إعلان البراءة: الخطوة الأولى فى طريق الجهاد والنضال

يؤكّد الإمام أنّ إعلان البراءة فى موسم الحج، فى مكة المكرّمة، ليس مجرّد «شعارات وهتافات» فحسب، بل إنّه يتعدّى ذلك «إلى تعبئة الأمة وتنظيم جنود اللَّه فى مواجهة جنود إبليس».

ويصرّح: بأنّ إعلان البراءة «هو المرحلة الاولى فى طريق الجهاد والكفاح، وأنّ مواصلة المراحل الاخرى هى من واجبنا، حيث إنّ أداءه فى كلّ عصر وزمان يختلف باختلاف الأساليب ومتطلّبات العصر».

ويشجب الإمام تلك المحاولات التى تريد تفريغ الحج من مضمونه الجهادى الثورى التعبوى، من خلال:

أوّلًا: «إلقاء روح اليأس والعجز والخنوع فى نفوس المسلمين».

ثانياً: «الإيحاء بأنّ محاربة ومقارعة الأنبياء للأصنام ولعبادة الأوثان، تنحصر وتقتصر على الحجارة والأخشاب الجامدة التى لا روح فيها، وأنّ أنبياء من مثل (إبراهيم) الذى كان سبّاقاً فى تحطيم الأصنام، قد اقتصر عمله- والعياذ باللَّه- على تلك الأصنام الحجرية، وترك ساحة الجهاد وميدان النضال ضدّ الظالمين».

ص: ۴۵

ويردّ الإمام على هؤلاء المتآمرين على الحقائق القرآنية والتاريخية بأنّ «كلّ ما أقدم عليه النبىّ إبراهيم من تحطيم الأصنام وجهاد النمروديين وعبدة الشمس والقمر والنجوم، ما هو إلّامقدّمة لهجرة كبرى، وإنّ كلّ تلك الهجرات والشدائد والصعاب والعيش فى وادٍ (غير ذى زرع) وبناء البيت والتضحية بإسماعيل، كانت مقدّمة لبعثه ورسالة ختمت فيها الرسل، وضمّت عودة لحديث أوّل وآخر بناة ومؤسسى الكعبة، وأبلغت رسالتها الأبدية بكلامٍ خالد: إنّى برىءٌ ممّا تشركون!

مقارعة الأوثان المعاصرة

يرى الإمام أنّ الاقتصار على الرؤية التاريخية القديمة للأصنام ومعابدها، يوصلنا إلى نتيجة خاطئة وهى: «عدم وجود صنم أو وثن وعبادته فى هذا العصر»، ولذا يرى أنّه لا يوجد إنسان عاقل فى الدنيا «لا يدرك عبادة الأصنام الجديدة وأحابيلها، ولا يعرف هيمنة معابد الأصنام فى واقعنا المعاصر- كالبيت (الأسود) الأمريكى- على البلاد الإسلامية، وعلى أرواح وأعراض المسلمين والعالم الثالث..».

يرى الإمام أنّ عصرنا زاخرٌ بالأصنام والأوثان ومعابدها، وأنّ الطاغوت السياسى هو الصنم الكبير الذى دعانا القرآن إلى رفضه والثورة عليه:

فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن باللَّه فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها.

اللَّه ولىّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات.

إنّه الصراع التاريخى المرير بين أولياء اللَّه وأولياء الطاغوت، وما صراعنا المعاصر إلّاامتداد لذلك التصارع والتدافع، وتبقى المصاديق للطاغوت والظلمات ثابتة فى مضمونها وإن اختلفت أشكالها.

ويعطى الإمام المصاديق المتنوّعة للظلمات:

ص: ۴۶

(الجهل) و (المعصيهٔ) و (التبعيهٔ للغرب والانبهار به)، ويعتبر الأخير من أشدّ الظلمات «لأنّ جميع مشاكلنا ومصائبنا تكمن فى أننا فقدنا أنفسنا، ونسينا مفاخرنا، وقضينا على كرامتنا واستقلالنا ووطنيتنا. كلّ هذه ظلمات، والطاغوت هو الذى أخرجنا من نور الاستقلال والوطنيهٔ والإبداع العلمى، إلى ظلمات التبعيهٔ والذيليهٔ والشعور بالدونيهٔ».

بيد أنّ أكبر هذه الظلمات وأحلكها وأخطرها هى ظلمهٔ (الأنانيهٔ) لأنها «العدوّ الأسوء من كلّ الأعداء، والوثن الأكبر من كلّ الأوثان، بل هى امّ الأوثان، وما لم يحطِّم الإنسان هذا الوثن لا يمكن أن يُصبح إلهياً؛ لأنّه لا يمكن الجمع بين اللّه والوثن، وبين الإلهيهٔ والأنانيّهٔ».

ومن منطلق هذه الرؤيهٔ القرآنيهٔ الرائعهٔ والمعاصرهٔ لمعنى (الطاغوت) و (الوثن) و (الصنم) يمتزج البعد السياسى- الاجتماعى لفريضهٔ الحجّ بالبعد النفسى- العرفانى؛ ليشهد الحجيج الآتون من كلّ فجّ عميق منافع على أصعدهٔ متعدّدهٔ، وساحات متنوّعهٔ، وميادين شتّى.

إنّ هذا الالتحام الرائع بين أبعاد الحجّ وآفاقه لا يتحقق إلّابوعينا لأبعاد (الطاغوت) ومصاديقه، التى تمتدُّ من ميدان النفس إلى ميادين القتال والجهاد والنضال.

ومن هنا ندرك مقولهٔ الإمام ومدى دلالاتها العميقهٔ:

«إنّ البعد (السياسى- الاجتماعى) للحج لا يتحقق إلّابتحقق بعده (المعنوى- الإلهى)»!

ولهذا يدعو حجّاج بيت اللّه الحرام قائلًا:

«لتكن تلبياتكم تلبيهٔ لدعوهٔ اللّه، وليكن إحرامكم من أجل الوصول إلى ساحهٔ الحضور الإلهى. وأنتم تلبّون ارفضوا الشرك بجميع مراتبه، وهاجروا من ذواتكم التى هى مصدر الشرك الأكبر إلى اللّه عزّوجلّ».

ص: ۴۷

ويتمنّی للحجّاج المهاجرين الوصول إلی «الوفاة التی تعقب الهجرة، لينالوا ما وقع علی اللَّه من أجر».

وهذه إشارة واضحة إلی آية الهجرة: ومن يخرج من بيته مهاجراً إلی اللَّه ورسوله ثمّ يدركه الموت فقد وقع أجره علی اللَّه.

وآيـة الهجرة هـذه طالما ركّز عليها الإمام فی خطاباته ورسائله وكتبه إلی درجةٍ تكاد تكون فی المقام الثانی بعد آية القيام، ذلك لأنه يؤمن إيماناً عميقاً بأنّ وصول السالك إلی مرحلـة الفناء التام، والمحو المطلق، ثمّ الصـحو بعـد المحو، هو الـذی يجعله ذا إرادة نافـذة للحق تعالی، حينما يزول غبار الكثرة، وتتكسّر أصـنام كعبة القلب، وما لم تتكسّر تلك الأصنام لا يمكن للإنسان أن يسعی فی تكسير الأصنام الاخری الحجرية أو البشرية المتمثّلة بالطاغوت السياسی- الاجتماعی.

من هذا المنطلق يؤكّد الإمام علی حقيقة بعثة الأنبياء والمرسلين، والمقصد الأساس وراء إنزال الكتب السماوية، قائلًا:

«لقـد بعث الأنبياء كافّة، وأنزلت الكتب السـماوية كافة، من أجل إخراج الإنسان من معبد الأصـنام هذا- (الأنانية التی هی امّ الأوثان)- وتحطيمها، وتحويله إلی عابد للَّه»، وعندما يخرج الإنسان من ظلمات الأنانية «يصبح عاملًا للَّه، مقاتلًا فی سبيل اللَّه».

من هذا المنطلق- أيضاً- يخاطب الإمام حجّاج بيت اللَّه قائلًا:

«ما دمتم مكبّلين بأغلال ذاتياتكم وأهوائكم وأنانياتكم لا تستطيعون الجهاد فی سبيل اللَّه، ولا الدفاع عن حريم اللَّه».

«ولو تحقّق فی الإنسـان هـذا الجـانب العرفـانی والمعنوی وحـده، واقترنت التلبيـة- (لبّيـك اللهمّ لبّيـك)- صـدقاً بنـداء اللَّه تعالی، فإنّ الإنسان سيحقّق الانتصار فی جميع الميادين السياسية والاجتماعية والثقافية، وحتّی العسكرية.

وإنّ مثل هذا الإنسان لا يفهم معنی الهزيمة والفشل».

ص: ۴۸

«بتلبيتكم قولوا (لا) لكلّ الأصنام. وأى صنم أكبر من الشيطان الأكبر أمريكا الطامعة؟!

أرفضوا كلّ الطواغيت الصغار والكبار.

اجعلوا قلوبكم فى الطواف حول بيت اللّه خالية من غير اللّه، فإنّ الطواف يرمز إلى عشق اللّه.

نزّهوا أنفسكم من أن تخاف من غير اللّه تعالى.

تبرّأوا- مع عشق اللّه- من الأصنام الكبيرة والصغيرة، ومن الطواغيت وأتباعهم..

وفى لمسكم للحجر الأسود بايعوا اللّه لأن تكونوا أعداءً لأعداء اللّه ورسوله والصالحين والأحرار..

اقتلعوا جذور الخوف من قلوبكم فإنّ كيد أعداء اللّه- وعلى رأسهم الشيطان الأكبر- كان ضعيفاً، مهما تفوّقوا فى وسائل القتل والدمار والإجرام..

وفى السعى بين (الصفا) و (المروة) اسعوا- بصدق وإخلاص- لتجدوا المحبوب، فإن وجدتموه يتقطع كلّ انشداد إلى الدنيا، وينقلع كلّ شكٍّ وتردّد، وتنفصم كلّ القيود، وعندها تتفتّح براعم الحرية وتتحطّم الأغلال التى كبّل بها الطواغيت عباد اللّه، وأسروهم واستعبدوهم.

واتّجهوا إلى (المشعر الحرام) و (عرفات) بشعورٍ وعرفان، وزيدوا دوماً من ثقتكم بوعد اللّه وحكومة المستضعفين، وتفكّروا بآيات اللّه فى هدوء وسكون.. وفكّروا فى إنقاذ المحرومين والمستضعفين من مخالب المستكبرين.

اذهبوا إلى (منى) لتنالوا فيها الأمانى الحقّة المتمثِّلة فى تقديم أعزّ ما عندكم قرباناً على طريق المحبوب..».

«برجمكم (العقبات الثلاثة) عاهدوا اللّه على رجم وطرد شياطين الإنس والقوى المستكبرة من بلدان العالم الإسلامى».

وهكذا تلتحم الثورة والعرفان، وتتعانق السياسة والعبادة، ويتزامن السعى

ص: ۴۹

بین الصفا والمروة بالسعی نحو تحقیق الأمانی الحرّة، ورجم العقبات برجم الطاغوت، وطواف الکعبة بالقیام والنهضة والثورة.

وهکـذا- أیضاً- یتحوّل عید الأضـحی المبارک إلی عید التضـحیة والبذل والفداء والعطاء فی سبیل اللّه، ومقارعة الظالمین والطاعنین؛ لأنّه «العید الذی یذکّر الواعین بالتضحیة الإبراهیمیة، ویقدّم دروس الفداء والجهاد فی سبیل اللّه إلی أبناء آدم وأصفیاء اللّه وأولیائه».

لقد علّمنا إبراهیم- شـیخ الموحّدین ومحطّم الأصـنام ومؤسس الإیثار- کیف نعیّد ومتی، «علّمنا وعلّم الجمیع أن نقدّم أعزّ ثمار حیاتنا فی طریق اللّه، ثمّ نعیّد!!»:

فلمّا أسـلما وتلّهُ للجبین* ونادیناه أن یا إبراهیم* قـد صـدّقت الرؤیا إنّا کـذلک نجزی المحسـنین* إنَّ هـذا لهو البلاءُ المبین* وفدیناه بذبحٍ عظیم* وترکنا علیه فی الآخرین.

الهوامش:

ص: ۵۰

ص: ۵۱

ص: ۵۲

ص: ۵۳

ص: ۵۴

ص: ۵۵

فتاوى الإمام فى الحجّ

فتاوى الإمام فى الحجّ

فتاوى الإمام فى الحجّ

محمّد جواد الطبسى

عندما نتصفّح الآراء الفقهيّة للإمام الخمينى رحمه الله فى فريضة الحجّ نظنّ أنّ شطراً كبيراً منها صدرت طبقاً لرعاية الحاج وتسهيلًا عليه فى بعض مناسكه.

ومن أجل ذلك ترك كثيراً من الاحتياطات، التى قالها بعض مراجع الإسلام رعاية لموقعهم المكانى والزمانى، فإننا وإن لم يسعنا القول بأنّ كل فتاواه صادرة بالنظر إلى هذه المصلحة التسهيلية على العباد، ويمكن أن اجتهاده أدّى إلى هذا القول، ولكن بالقياس إلى كثرة احتياطات مراجع الإسلام فى هذا المجال وقلّة احتياطاته، نخلص إلى هذه النتيجة: بأن فتاواه فى الحج أسهل بكثير للعمل من فتاوى الآخرين.

ويشهد بذلك أنه أحال كلّ الاحتياطات فى الحج إلى من لا ـ يحتاط فى ذلك، ممّا يؤكد أنه كان يريد التسهيل عليهم حتى فى المواضع الاحتياطية بنحو الوجوب وإرجاعهم إلى الآخرين لئلا يقعوا فى الحرج مهما أمكن.

فقال فى جواب السائل: هل يجب عندكم الترتيب بين الرمى والذبح والحلق؟ وهل يمكن الرجوع إلى مجتهد آخر لا يرى الترتيب لازماً حتى فى

ص: ۵۶

حال الاختيار؟ وهل تجيزون الرجوع فى حدّ المطاف إلى مجتهد قد توسّع فى أمره؟

قال: رعاية الترتيب واجبة على الأحوط، ويمكن الرجوع إلى الغير فى هذا الاحتياط وفى غيره من الاحتياطات».

وإليك جملة من هذه الفتاوى كما يلى:

۱- وجوب تبعية حكم القاضى بثبوت الهلال:

أفتى الإمام رحمه الله بمتابعة قول الحاكم فى ثبوت هلال شهر ذى الحجة وان لم يثبت عندنا، وإن لم يمكن العمل على طبق المذهب الحق بلا تقية وخوف.

وقال فى بحث الوقوف بعرفات فى المسألة السابعة: لو ثبت هلال ذىالحجة عند القاضى من العامة وحكم به ولم يثبت عندنا، فإن أمكن العمل على طبق المذهب الحق بلا تقية وخوف وجب، وإلّا وجبت التبعية عنهم وصح الحج لو لم تبين المخالفة للواقع، بل لا يبعد الصحة مع العلم بالمخالفة، ولا تجوز المخالفة، بل فى صحة الحج مع مخالفة التقية إشكال...

وأجاب سماحته فى المسألة ۱۸ عن هذا السؤال:

ذكرتم أنه إذا حكم قاضى مكة بأنّ اليوم عيد ولم تكن على يقين بخلافه، تجوز لنا متابعته، فإذا كنّا نستطيع فى هذا الفرض الاحتياط والإتيان بوقوف عرفات والمشعر وأعمال منى بدون محذور حتى نحرز الواقع، فهل يكون ذلك واجباً أم لا؟

قال رحمه الله: تجب التبعية حتى مع العلم بالخلاف.

۲- كفاية الصلاة جماعة مع المسلمين:

وأفتى الإمام رحمه الله بجواز الصلاة خلف العامة، وبكفاية كلّ صلاة صلّاها فى المسجد الحرام والمسجد النبوى الشريف جماعة معهم ولا يحتاج إلى إعادة ذلك. فنراه حين سئل: هل يجب على من يصلّى الصبح جماعة مع المسلمين أن يعيدها بعد أن تضىء السماء أم تكفى تلك الصلاة؟

فيجيب الإمام رحمه الله: الصلاة فى الفرض المذكور جماعة صحيحة ولا إعادة.

ص: ۵۷

۳- جواز الصلاهٔ بنحو دائری فی المسجد الحرام:

وسُـئِل: لو صلّی فی المسجد الحرام جماعهٔ بنحو دائری بحیث کان واقفاً مقابل إمام الجماعهٔ أو علی جانبیه هل تحتاج الصلاهٔ إلی إعادهٔ؟

فأجاب رحمه الله: لا تجب إعادهٔ الصلاهٔ مع هذا الوضع الفعلی.

۴- جواز السجود علی السجّاد فی مسجد النبی صلی الله علیه و آله

وأفتی سماحته بجواز السجود علی السجّاد المفروش فی المسجد النبوی الشریف، وبعدم وجوب اختیار مکان آخر غیر مفروش، أو استصحاب حصیر للسجود علیه، فقال: لا مانع من السجود فی مسجد النبی علی السجّاد، ولا یجوز وضع التربهٔ، ولا یجب علیه اختیار المکان الموجود فیه حجر للصلاهٔ، ولا یجب علیه أیضاً أن یأخذ معه حصیراً ونحوه، ولکن إن روعی ذلک بحیث لا یوجب الوهن، وأخذ معه حصیراً للصلاهٔ وصلّی علیها بحیث یکون ذلک متعارفاً علیه عند سائر المسلمین فلا إشکال، لکن یؤکّد الاجتناب عن کلّ عمل یوجب الهتک والشهرهٔ.

وأجاب عن السؤال التالی أیضاً:

هل یجوز بعد الإنتهاء من صلاهٔ الجماعهٔ فی مسجد النبی السجود علی سجّاد المسجد، أم یجب الذهاب إلی حیث یوجد حجر والصلاهٔ علیه؟

فقال رحمه الله: لا یجب إختیار مکان یوجد فیه حجر.

۵- عدم لزوم مراعاهٔ مکهٔ القدیمهٔ:

ومن فتاواه المیسّرهٔ فی مکهٔ هو عدم وجوب مراعاهٔ مکهٔ القدیمهٔ لمسائل منها الإستظلال محرماً إلی المسجد الحرام ورکوبه السیارات المسقفهٔ وغیر ذلک کما سیأتی، فعلی حسب رأی الإمام رحمه الله أنّ المحرم لو نزل مکهٔ وإن کان البیت الذی نزل فیه بعیداً عن المسجد الحرام، فبما أنه یصدق أنه مکهٔ ومن بیوت مکهٔ، فلا بأس بالاستظلال منها نهاراً إلی المسجد الحرام، وهذه الفتوی فی مقابل من احتاط بدخول المحرم من مکهٔ القدیمهٔ ومن ذلک المکان، لا بأس بالاستظلال إذا اتجه إلی المسجد الحرام لأداء المناسک وإتیان العمرهٔ. وإلیک

ص: ۵۸

بعض فتاواه:

أ- جواز الاستظلال من منزله وإن كان بعيداً:

قال الإمام رحمه الله: بعد وصول المحرم إلى المنزل ولو إلى الأماكن الجديدة فى مكة البعيدة عن المسجد الحرام، يجوز الذهاب منها إلى المسجد بسيارة مسقوفة كما يجوز الاستظلال.

ب- جواز الاستظلال من التنعيم إلى مكة

وهكذا أفتى بجواز الاستظلال من التنعيم إلى مكة لو أحرم منها وأراد الاستظلال، أو أراد أن يركب السيارات المسقفة للذهاب إلى المسجد الحرام.

وأجاب عن سؤال السائل: ما حكم الاستظلال لمن أحرم فى التنعيم؟

قال: حيث إنّ التنعيم جزء من مكة ومكة منزل من المنازل، فلا مانع من الاستظلال فى فرض السؤال.

وأجاب عن السؤال التالى: ميقات العمرة المفردة مكة، فهل يستطيع من أحرم فيها لعمرة مفردة أن يركب سيارة مسقوفة أم لا مع الالتفات إلى أن مكة محل سكنه؟

الجواب: لا مانع منه فى الفرض المذكور.

ج- جواز إحرام الحج من كل مكان يصدق عليه مكة:

قال فى مناسكه: محل الإحرام للحج مدينة مكة فى أى موضع منها حتى الأمكنة الجديدة.

وأجاب عن هذا السؤال بأنّ: هناك أماكن جديدة مستحدثة فى مكة تبتعد عن المسجد الحرام أكثر من ۱۸ كيلومتراً، ولعلّها عرفاً من توابع مكة دون أن تكون من مكة؛ لأنهم عندما يضعون اللافتات يحدّدون فيها أين تبدأ مكة، فهل يمكن الإحرام فى تلك الأماكن؟

الجواب: إن كانت من محلّات مكة فلا مانع، وإن لم تكن أو شكّ فى كونها كذلك فلا يصح.

وسُئل أيضاً أنه: تحيط بمكة عدّة جبال شاهقة ومرتفعة وقد بنى على طرفى الجبل، فأحياناً يحتاج الذاهب من أحد الجانبين إلى الآخر لاجتياز عدّة كيلومترات، علماً بأن سكان أحد الجانبين منفصلون عن الجانب الآخر

ص: ۵۹

مثل شعب بنى عامر القريبة من المسجد الحرام والعزيزية التى هى فى الجانب الآخر على بُعد ۹ كيلومترات أو أكثر، لكن حسب المسافة العرفية يقال لجميع هذه النقاط مكة، فهل يصح الإحرام لحج التمتع من هذه النقاط وشبهها أم لا؟

الجواب: إن كانت من مكة صحّ الإحرام منها للحجّ، وإن كانت الأبنية حديثة البناء.

۶- جواز الاستظلال فى الليل

وأفتى سماحته بجواز الاستظلال ليلًا لمن أراد السير من مسجد الشجرة أو الجحفة فى حال الإحرام إلى مكة فى مقابل من قال بالاحتياط الوجوبى فى ذلك.

فقال: يجوز الاستظلال فى الليل، فيجوزللمحرم الذهاب إلى مكة بسيارة مسقوفة فى الليل لكن لا يجوز فى النهار، وإن كان هناك كثافة غيوم، إلّا إذا كانت هناك ظلمة بحيث لا يصدق الاستظلال.

۷- عدم لزوم إعادة الأعمال لثلاث طوائف لو انكشف الخلاف:

وقال عند البحث عن جواز تقديم أربع طوائف المناسك الخمسة الباقية بعد أيام التشريق من الطواف وصلاته والسعى وطواف النساء.

المسألة ۳: لا يجوز تقديم المناسك الخمسة المتقدّمة على الوقوف بعرفات والمشعر ومناسك منى اختياراً ويجوز التقديم لطوائف:

الأولى: النساء إذا خفن عروض الحيض أو النفاس عليهنّ بعد الرجوع ولم تتمكّن من البقاء إلى الطهر.

الثانية: الرجال والنساء إذا عجزوا عن الطواف بعد الرجوع لكثرة الزحام، أو عجزوا عن الرجوع إلى مكة.

الثالثة: المرضى إذا عجزوا عن الطواف بعد الرجوع للازدحام أو خافوا منه.

الرابعة: من يعلم أنه لا يتمكن من الأعمال إلى آخر ذى الحجّة.

مسألة ۴: لو انكشف الخلاف فيما عدا الأخيرة من الطوائف، كما لو لم يتفق الحيض والنفاس أو سلم المريض، أو لم يكن الازدحام بما يخاف منه، لا تجب عليهم إعادة مناسكهم وإن كان أحوط.

ص: ۶۰

۸- من خالف الترتيب يوم العيد سهواً أو جهلًا:

لا ـ يخفى أنّ على الحاج فى يوم العيد ثلاثة أعمال: الرمى والهدى والحلق أو التقصير، فيجب عليه أن يأتى بهذه الأعمال بالترتيب المذكور، فلو قدم كلًّا من الحلق والهدى على الرمى عمداً، يجب عليه الإعادة بنحو الترتيب المذكور إلّاالساهى والجاهل على فتوى الإمام رحمه الله فإنه لا يجب عليه إعادة الأعمال للحصول على الترتيب المذكور.

قال الإمام الخمينى رحمه الله: الأحوط تأخير الحلق والتقصير عن الذبح وهو عن الرمى، فلو خالف الترتيب سهواً لا ـ تجب الإعادة لتحصيله، ولا يبعد إلحاق الجاهل بالساهى.

۹- جواز الرمى من الطابق الأعلى:

ومن فتاواه الميسّرة فى الحج أنه أفتى بجواز الرمى من الطابق الأعلى بخلاف من احتاط فى ذلك، وقال: يجوز الرمى فى الطابق الثانى للجمار، ولا يجب الرمى فى الطابق الأوّل.

۱۰- جواز الحلق فى الليل:

وقال رحمه الله فى المسائل المتفرّقة فى الحلق فى المسألة الثانية:

والحلق فى الليل صحيح أيضاً ومجزٍ.

۱۱- كفاية الذبح فى الليل:

وأفتى أيضاً بكفاية الذبح فى الليل فى مقابل من احتاط أو قال بعدم الإجزاء، فقال فى المسائل المتفرّقة فى الهدى فى المسألة الخامسة:

لا يجوز تأخير الذبح عن يوم العيد عمداً على الأحوط، لكن لو أخّر عمداً أو جهلًا أو نسياناً يكفى الذبح فى الليل.

۱۲- كفاية الذبح فى المسلخ الجديد:

قال رحمه الله: يقال: إنّ المسلخ الفعلى قد أخذ شيئاً من وادى محسر، وفى هذه الحال ليكن الذبح فى منى إن أمكن ولو بالتأخير إلى آخر ذى الحجّة، لكن الذبح فى المسلخ الجديد مجزٍ.

۱۳- كفاية صلاة الملحون لمن لا يقدر على التصحيح:

وأفتى الإمام أيضاً بكفاية صلاة الطواف للذى حاول على تصحيح صلاته، أو ضاق الوقت ولم يقدر على

ص: ۶۱

إتيان الصلاة الصحيحة من حيث القراءة فإنّه قال بكفاية صلاة الملحون ولم يحتط كما احتاط الآخرون من إتيان الصلاة جماعة، أو من يصلّى عنه نيابة وأنه وإن احتاط فى صورة الإمكان لتلقين هذا الشخص هذه الصلاة أو الاقتداء بشخص عادل، ولكن صرّح بأنه لا يكتفى به ولا ـ بالنائب، ويجب عليه إتيان الصلاة بنفسه بأى صورة أمكن. فقال: لو لم يتمكّن من القراءة الصحيحة ولم يتمكّن من التعلّم، صلّى بما أمكنه وصحّت ولو أمكن تلقينه فالأحوط ذلك، والأحوط الاقتداء بشخص عادل، لكن لا يكتفى به كما لا يكتفى بالنائب.

۱۴- كفاية طواف نساء واحد عن عمرات متعدّدة:

وأفتى أيضاً بكفاية طواف نساء واحد عن عمرات متعدّدة فى مقابل من احتاط بعدم كفاية طواف نساء واحد وقال: لكلّ عمرة طواف نساء.

وقال: إذا أتى الشخص بعدّة عمرات مفردة، لكن من دون طواف النساء يكفىعن الجميع طواف نساء واحد.

۱۵- عدم وجوب الرجوع إلى منى لمن خرج قبل الزوال وإن عصى:

وأفتى أيضاً بعدم وجوب رجوع الحاج إلى منى للنفر فى اليوم الثانى عشر بعد الزوال لمن خرج من منى قبل الزوال، وإن عصى بخروجه قبل الزوال.

فى قبال من احتاط لذلك وقال برجوعه ليصدق النفر.

قال رحمه الله: إذا أتى الحاج إلى مكة قبل الزوال لا يجب عليه العود إلى منى للنفر بعد الظهر، وإن كان لا يجوز له الذهاب إلى مكة قبل الزوال.

۱۶- جواز خروج من لم يأتِ بأعمال مكة:

وأفتى أيضاً بجواز خروج من فرغ من أعمال منى ولم يأتِ بعد، بأعمال من بعد منى، أن يخرج من مكة ويرجع متى شاء ويأتى بأعمال مكة، وله أن يؤخّر الأعمال إلى آخر ذىالحجّة.

فقال فى جواب السائل: هل يمكن الخروج من مكة بعد الإتيان بأعمال منى وقبل الإتيان بأعمال مكة؟

فأجاب رحمه الله أنه: لا مانع فيه.

ص: ۶۲

۱۷- عدم وجوب تثليث الهدى:

ومن فتاواه الميسرة فى هذا المجال عدم إلزام تقسيم الهدى إلى ثلاثة أقسام، كما ألزمه بعض ولو بنحو الاحتياط.

فقال رحمه الله: لا يجب تقسيم الهدى ثلاثة أقسام وبيع حصّة الفقير أو هبتها قبل الذبح وبدون القبض باطل، وعليه فما يقوم به البعض إذ يدعون الفقراء أو الوكالة عن فقير ويبيعون ثلث الفقير من الذبيحة للحاج أو يهبونه إيّاه غير صحيح.

كان هذا عرضاً موجزاً لبعض الفتاوى الفقهية الميسّرة للإمام رحمه الله فى الحج، ومن أراد أكثر من ذلك فعليه بالمناسک وسائر الاستفتاءات المخصّصة بذلك.

الهوامش:

ص: ۶۳

ص: ۶۴

الابداع السیاسی عند الامام الخمینی (قدس سرّه)

الابداع السیاسی عند الامام الخمینی قدس سره

الابداع السیاسی عند الامام الخمینی قدس سره

خضیر جعفر

الفرادهٔ التاریخیهٔ التی اتسمت بها شخصیهٔ الإمام الخمینی قدس سره صیّرت منه رجلًا استثنائیاً بکلّ ما تحمل الکلمهٔ من معان فرضت نفسها علی الواقع، الذی أطلّ علیه الإمام رضی الله عنه لیهبه من روحه ما لوّن به وجه الحیاهٔ وألبسها من برود الثورهٔ وأردیهٔ الثوار أکالیل فخار سوف تظل معالم مجدها تحکی قصهٔ الثورهٔ الاسلامیهٔ، التی فجرها الخمینی الخالد فی عصر جدیب راهن فیه الکثیرون علی استحالهٔ عودهٔ الاسلام الی صلب الحیاهٔ برنامج عمل ونظام حکم ومنهج حیاهٔ، وإلی الحد الذی کان یتراءی للمحلّلین السیاسیین أنّ هذا الثائر المارد لا یمکن إلّاأن یکون أحد الساسهٔ الیساریین، وإلّا کیف یمکن لعالم دین یناهز السبعین عاماً أن ینطلق فی نهایات القرن العشرین من خارج اللعبهٔ الدولیهٔ؛ لیؤسس نظاماً إسلامیاً فی منطقهٔ امتیازات استراتیجیهٔ لا یمکن أن تغفل الدول الکبری عنها لتنتصب بؤرهٔ ثورهٔ ومثابهٔ ثوار یتبنون الاسلام فکراً وعقیدهٔ ونظاماً، ولذلک جاءت الثورهٔ الاسلامیهٔ مباغتهٔ للعالم الذی صحا فی الحادی عشر من شباط ۱۹۷۹ م علی صوت زلزال هزّ العالم.

ص: ۶۵

وکما حیّر الخمینی العظیم دهاقنـة السـیاسة وأساطینها عنـد انتصاره، فقـد حیّرهم أیضاً أداؤه السیاسـی بعـد الانتصار حینما قلب الطاولة علی رؤوس المنظّرین السیاسـیین وأثبت بطلان مقولاتهم، فظلّوا أمام إبداعاته مبهورین، قد سـمّرت عمامته السوداء أبصارهم، وهم فی حالـة ذهول لا یدرون ماذا تخفی تلک العمامة من أفکار فی رأس رجل أبی إلّاأن یتمرد علی الدنیا، ویلوی أذرع الممسـکین بأسـباب القوة فیها؛ لیعلن عندها قانون (عجز القوة المادیة) عن قهر إرادة الشعوب وقادتها الأحرار الکبار.

فلقد کانت ولادة الثورة الاسـلامیة بقیادة ربّان سـفینها الامام الخمینی ولادة قیصـریة عسـیرة راهن الکثیرون علی إمکانیة إجهاضها من قبل القوی الکبری، التی لا یروق لها ولادة ثورة خارج رحم اللعبـة الدولیة فی عالمنا الاسـلامی، لکن الخمینی العظیم الذی أصـرّ علی الإبحـار باتجاه معاکس لمجاری المیاه الاسـتکباریة وتیاراتها الجارفـة کان مع النصـر علی موعـد قـد آمن به من الأعماق معتمـداً علی الأمل بنصر اللَّه ومتوکئاً علی الثقة التی منحتها له الجماهیر.

فـانطلق الإمام عملاقاً مارداً لا یعرف التوقف ولا الالتفات الی الوراء؛ ولـذلک تمیّز بصـلابة المواقف رافضاً أنصاف الحلول أو الهـدنة المؤقتـة رغم علمه بفداحـة الخسائر، وأنهار الدماء التی سالت فی شوارع طهران والمدن الایرانیة الأخری، وکأنه یعلم أنّ شـجرة الثورة عطشـی لتلک الـدماء النازفـة، ولا یمکن أن یتوقف النزف إلّاعند الانتصار، أو کأن شـجرة الثورة لا یمکن أن تثمر نصـراً حتی ترتوی؛ ولذلک کلما أصـرّ شاه ایران علی تصفیة الحساب مع الشارع الثائر بالمزید من الرصاص والموت والدماء أصرّ الخمینی علی المواجهة ومهما کانت التضـحیات الی أن أبطل نظریّـة الحکم الشاهنشاهی القائمـة علی القمع والمراهنـة علی العنف، فسـقطالشاه بسـقوط تلک النظریـة، التی لم‌تقوَ علی مقاومـة تیار الثورة الهادر والمصـمم علی مواصـلة الـدرب حتی النهایـة. عنـدها لم یجد الشاه مخرجاً من هذا النفق

ص: ۶۶

المسدود غیر التوجه الی مطار مهرآباد لیترک إیران فارّاً بجلده غیر مأسوف علیه.

وما إن انتهت ملحمة المواجهة الخمینیة مع قوات الشاه، إلّاتبدأ مرحلة ثانیة فی مواجهة واجهة أخری من صنائع الشاه من عسکریین مغامرین ومدنیین طامحین فی السلطة، لکن الإمام ظلّ مصرّاً علی المواجهة حتی أسقط من خلّفهم الشاه بطهران فسقطوا واحداً تلو الآخر؛ لیعلن عندها بثقة واطمئنان کلمته الشهیرة فی مقبرة (جنة الزهراء) بطهران: (أنا الذی سأعیّن الحکومة).

وما إن أعلن الحکومة المؤقتة حتی التفت الی الجماهیر لیستفتیها فی نوع الحکم الذی ترید محدداً خیاراتها بین أمرین: نعم للجمهوریة الاسلامیة أم لا.

فجاءت النتائج لتقول (نعم) وبنسبة تناهز الإجماع؛ لیثبّت بذلک حجر الزاویة للنظام الاسلامی، ولیؤسس علیه دستور البلاد، فیقطع الطریق علی کلّ محاولات الالتفاف المستقبلیة، التی ربما یسعی لها الذین فی قلوبهم مرض یوماً ما، ولیظل ذلک التصویت الجماهیری وذلک الدستور صمام أمان وضمانة کبری لدیمومة الحکم الاسلامی الذی اختارته الأمة وصوّتت لصالحه الجماهیر المسلمة، ومن هنا یمکن القول: إنّ الإمام الخمینی قد قسّم التاریخ المعاصر الی حقبتین: حقبة ما قبل الخمینی وحقبة ما بعده، وإذا ما کانت الحقبة الأولی قد تمیّزت بالهیمنة الاستکباریة والتفرعن الطاغوتی فی مقابل الانسحاق والشعور بالتبعیة من قبل المسلمین، وإذا ما اتسمت الحقبة الأولی أیضاً بالاستئثار؛ الاستکباری والاستهتار؛ لیشعر معها المسلمون بالتهمیش والإلغاء والمصادرة والحیف، فإنّ حقبة ما بعد الخمینی قد غیّرت المعادلة لصالح الاسلام والمسلمین، وحوّلتهم من مواقع الهزیمة الی خنادق المقاومة، ومن مواضع الإنزواء والإنکفاء الی خطوط التحدی والتصدی، بل ومن مواضع الدفاع الی مواقع الهجوم، وبذلک صیّر الإمام الخمینی من الأرقام المهمشة للجماهیر رقماً صعباً یستعصی علی الإلغاء والشطب والتغییب فی کلّ المعادلات السیاسیة، وکان رهان الإمام فی منازلته مع الحکم

ص: ۶۷

الطـاغوتی علی الأمـهٔ وحرکتها ومقاومتها وتضـحیاتها، رافضاً ما تعارف علیه ثوار العالم الثالث من منطق الانقلابات العسـکریهٔ، التی لا دور فیهـا للجمـاهیر إلّـا الاسـتماع الی الرادیو والتلفزیون، وهمـا یعلنـان البیـان الأول للثورهٔ، وعنـدها تتساءل الجماهیر عن هویـهٔ الثورهٔ وقادتها الذین یمتطون ظهور الدبابات ویعلنون حالهٔ الطوارئ ومنع التجول الی إشعار آخر. فی حین تحرک الإمام الخمینی من وسط الجماهیر وقادها لمواجههٔ الدبابات والقوات العسکریهٔ، التی عجزت عن مواجههٔ الشارع حتی أذعنت لصموده وإصراره بعد حین.

عناصر القوهٔ فی قیادهٔ الإمام

یمکن إجمال عناصر القوهٔ فی قیادهٔ الخمینی للشارع الایرانی بما یلی:

۱- الشخصـیهٔ الفـذهٔ للامام، التی امتلکت من قوهٔ الایمان باللَّه والثقـهٔ بالجماهیر والوضوح فی الرؤیهٔ والفهم الواعی للواقع ما مکّنها من خوض معترکـات الجهاد وسوح المنازلـهٔ دون تردد، غیر هیابٍ مما لـدی السـلطهٔ من وسائل ردع وأسـباب قوهٔ ودعم خارجی ووسائل إعلام قادرهٔ علی تزییف الحقائق وتضلیل الجماهیر.

۲- قدرهٔ الإمام الخمینی علی ربط الشارع بالشـریعهٔ، وتبنی الطرح الاسلامی حلّاً لمشکلات الحیاهٔ والمجتمع، وبذلک استطاع الإمام أن ینفـذ الی عمق الانسـان ویوظف کـلّ قـدراته فی هـذا الاتجـاه، ومن هنا فإنّ الإمام الخمینی تمکّن من أسـلمهٔ الصـراع وإضـفاء الطابع العقائـدی والایدیولوجی علی حرکته المبارکهٔ فتعامل الجمهور معها علی أنّها تکلیف شـرعی یتطلب بذل المال والجهد والروح دونما منّهٔ أو استکثار، وبذلک لم یُمنِّ الإمام أتباعه بمصالح دنیویهٔ ومکاسب مادیهٔ، وإنما وضع مفهوم رضا اللَّه نصب أعین جمهوره، وصیّر من ثقافـهٔ الاستشـهاد فی سبیـل اللَّه منبعـاً متـدفقاً بالعطـاء لاـ یطـاله الجـدب ولا یخشـی علیه الجفاف، ولـذلک انـدفع الشارع الایرانی باسـتبسال نحو فوهات المدافع والرشاشات والدبابات حتی إذا ما سـقط شـهید برصاص قوات الشاه تدافع الجمهور علی حمله وتشییعه وهم

ص: ۶۸

يصبغون أيـديهم وثيـابهم بـدمه، عنـدها أدرک الشـعب أنّ من يطلب الموت سـتوهب له الحيـاة، كمـا أدرک الشاه أنّ المسـتميت لا يموت؛ ولذلک صار المواطن العادى يقع على الموت وهو يبحث عنه ولا ينتظر الموت لكى يقع عليه.

۳- اعتمـاد الإمام الخمينى على الامكانات الذاتيـة، ولم يفكر- مجرّد تفكير- بالاتكاء على الغير، فقـد رفض الارتباط بأيـة قوة أجنبيـة، وتوجه للجمهور الذى لم يبخل على قائده بالغالى والنفيس فأعطاه من المال ما موّن الثورة بأسـباب الديمومة والتصـعيد، ومن الجهد ما دوّخ به النظـام وأجهزته الأمنيـة، التى عجزت عن إيقاف عمليـة الثورة أو تعطيلها كما قـدّم أنهار الـدماء؛ ليصـيّر منها زيتاً يتوقـد بوعى وإيثار كى لا تنطفئ شعلة الثورة الوهاجة النيّرة.

إنّ الإمام الخمينى لم يكن يرى ضـرورة للاعتماد على أية قوة خارجية، بل كان يرى فى ذلک خطراً على الثورة ومستقبلها خاصة وأن القوى الداعمـة لأية ثورة لا يمكن أن تدعمها حُبّاً فى سواد عيون الثوار، وإنّما كان لها مصالحها وحساباتها، التى قد تتقاطع مع مصالح الثورة وطموحات جماهيرها، هذا فضـلًا عن تشـخيص الإمام بأنّ عالمنا المادى لا وجود فيه لقوة يمكن أن تناصر الاسلام وقيمه الخيرة وجماهيره الثائرة؛ ولذلک قطع الطريق على من كان يفكر بمدّ جسور التفاهم مع الآخرين لدعم الثورة، وبذلک تمكن من قطع الأيدى الخارجية عن التدخل بالثورة، وشؤونها، فحفظ للثورة أجيالها، ومنحها فضيلة الاعتماد على النفس والاكتفاء الذاتى، فعزّز قوتها وضمن ديمومـة حركتهـا وسـلامة خطّهـا من الانـحراف، وقـد انطلق الإمـام فى هـذا النهـج من خلال رؤيـة قـد تفرّد بها فى تقسـيم العالم الى معسكرين:

أولهما: معسـكر المستكبرين الذى يضم القوى الكبرى وعملاءها المحليين الذين تعاقدوا مع أسيادهم الكبار على خدمة مصالحهم فى المنطقة وحراستها حتّى لو اقتضى ذلک قمع شعوبهم واضطهادها ونهب خيرات بلدانهم وتسليمها للأجانب

ص: ۶۹

أولياء نعمة العملاء المتحكمين فی رقاب شعوبهم بقوة الحديد والنار.

وثانيهما: معسكر المستضعفين، والذی يضمّ كلّ ضحايا القمع والاضطهاد من شعوب الأرض المغلوب على أمرها والتواقة للتحرر والانعتاق، ووفق هذه الرؤية الموضوعية الجديدة يكون الإمام الخمينی قد صنّف الواقع السياسی بدقة لينحاز بشكل طبيعی للمعسكر الثانی، الذی لم يجد معه المستضعفون خياراً غير الانتماء لخط الإمام ومناصرته.

أمّا القوى الكبرى فلأنها متورطة بالأساس فی قمع الشعوب وقهرها؛ ولذلك لا يرى الإمام الخمينی فی الاتكاء عليها أو التعاون معها إلّاعملية تكريس للقمع والقهر والاضطهاد، ولا يمكن للمستكبرين أن يكونوا أنصاراً للثوار والأحرار والمستضعفين حينما يتورون على القهر ويتمردون على الطغيان، ولذلك لم يجد ضرورة ولا مبرراً للاعتماد على القوى الأجنبية ودعمها للثورة والثوار.

۴- مصادرة الإمام لكلّ الشعارات، التی طرحتها القوى السياسية إبّان الثورة رغم راديكاليتها، وبذلك استقطب اهتمامات الشارع الايرانی، الذی وجد فی نهج الإمام صلابة الموقف وأصالة التفكير والرؤية الواضحة للأهداف، وبالتالی لم تملك القوى السياسية غير خيار المتابعة واللحوق بركب الخط الخمينی المتسارع الخطى، كما فوّت الفرصة على الذين كانت أنفسهم تحدّثهم بالمرونة وترحيل المطالب والرضا ببعضها، وتأجيل البعض الآخر منها لوقتٍ قد يحين فيما بعد، فی حين كان الإمام الخمينی يرى أنّ الثمرة الناضجة قد حان قطافها، وأنّ التراخی فی حسم الموقف هو ضياع للفرص، ومنح النظام الطاغوتی مجالًا لترتيب اوضاعه المنهارة وإعطاؤه فرصة مثالية لإعادة تنظيم قواه، ومن ثم الإجهاز على الثورة وتشتيت قواها.

۵- استحضار الإمام الخمينی للرمز الاسلامی الأمثل، الذی يشكل فی وعی الجماهير، وفی عمق تفكيرها النموذج الاسلامی الجدير بالاقتداء به، فكانت

ص: ۷۰

شخصیة الرسول صلی الله علیه و آله وحکومة الإمام علی وعدله، وتضحیات الإمام الحسین وصحبه، ومواقف الزهراء البتول وجهادها حاضرةً فی میدان المواجهة وشاخصةً فی الذاکرة. ولم یترک الامام الخمینی فرصةً إلّاویذکّر الأمة بمواقف هذه الشخصیات العظیمة، ودورها فی معرکة الحق ضد الباطل، وبذلک یکون الإمام قد قفز بأفکار الجماهیر وعنفوانها الثوری الی القمة، وهی تری نفسها علی نفس الخط الذی سار علیه النبیّ وأهل بیته الکرام علیهم السلام. مما موّن النهضة الخمینیة بزخم ثوری هائل لا یمکن توفیره دون استحضار تلک القمم الشامخة، واستذکار مواقفها التاریخیة الرائعة.

۶- التنظیم الهرمی للثورة الذی اعتمده الإمام الخمینی کان له أکبر الأثر فی ربط مفاصل التحرک الجماهیری، حیث تربّع الإمام علی قمة الهرم وأشرف علیه بشکل مباشر من خلال دائرة الخبراء والمقربین من أنصاره ومؤیدیه من رجال الثورة وعلماء الحوزة العلمیة، الذین شکلوا الدائرة الأقرب للإمام، والذین ارتبطوا بوکلاء السید الإمام فی کلّ المدن والقری الایرانیة، والذین کان لهم تماس یومی مع الجماهیر هناک، وبذلک التنظیم أوجد الإمام عملیة ارتباط مباشرة ومتبادلة بینه وبین الجماهیر من خلال النسغ النازل، الذی کانت تمثله تعالیم الإمام للجماهیر وتوجیهاته لها سواء عبر النقل الشفوی أو التحریری أو الصوتی المباشر من خلال (الکاسیت) فکانت تعالیمه رضوان اللَّه علیه تصل إلی أقصی نقطة فی ایران بوقتٍ قیاسی، بینما تواصل النسغ الصاعد من القاعدة الجماهیریة الی الإمام القائد من خلال قنوات التوصیل، التی وفّرها هذا التنظیم الهرمی المتماسک، وبذلک کان الإمام علی بیّنة من نبض الشارع وأحاسیسه ومشکلات الثورة وإنجازاتها وهمومها واهتماماتها.

أما الجماهیر التی تتابع حرکة الإمام وتنفّذ قراراته فقد کانت تدرک أیضاً متابعة الإمام لحرکتها، وبالتالی فقد أدی هذا التواصل الی تعمیق الصلة بین

ص: ٧١

الجماهير والقيادة، واختزل بينهما المسافات والفواصل، وصيّر من قرارات الإمام وتوصياته مواقف ميدانية تلامس الواقع وتساير ايقاعاته عن كثب.

٧- الروح الاستيعابيـة للإمام جسدت مقولة السياسيين وهم يعرّفون السيـاسة بأنها فنّ الممكنات فى إدارة التناقضات، فقد تمكّن الإمام الخمينى من ادارة الثورة واستيعـاب كـل مفردات التحرّك من خلال انفتـاحه الايجـابى على كـلّ الممكنـات تاركـاً لنقـاط الاختلاف مجالها النظرى خارج إطار حركـة الثورة المتفاعلـة ميـدانياً وفقاً للأهـداف الستراتيجيـة المشتركة، وبذلك استطاع الامام أن يستقطب أقصـى اليمين وأقصـى اليسار، ويصب جهود الجميع فى بحر الثورة الذى أتسع أُفقه ليشـمل كلّ أعداء السلطة، وبغض النظر عن نقاط الاختلاف بين تلك الفصائل، وبذلك جمع كلّ الطاقات وصبّها فى الاتجاه الصحيح، وجنّب الثورة كلّ الصراعات الداخليّة والنزاعات الهامشـية التى لاـ تخـدم إلّاالعـدو المشترك. كمـا قرر الإمام عـدم الـدخول فى صـراع مع أولئك الـذين وقفوا ضـده، ولم يترددوا فى استخدام كلّ الأسلحة لمواجهته، وجرّ الثورة الى صراعات داخلية غير مبررة، وبذلك قضى الإمام بصمت على خصومه الذين أزاحتهم جرافـات الثورة عن الطريق، ورمى بهم تيـار الوعى خارج دائرة الأحـداث، فلا تسـمع لهم إلّاهمساً سـرعان ما خفتت أصواته عنـدما لم تجد لها أذناً صاغية بين أبناء الشعب.

٨- نظريـة ولايـة الفقيه التى اعتمـدها الإمـام الخمينى أساساً لحركته ومنطلقاً لثورته، ومن ثم اعتبارها الركيزة الكبرى للنظام السياسـى الاسـلامى والتى تمثل ركناً أساسـياً يقوم عليه الحكم الاسـلامى فى إيران، هى النظرية التى جنّبت تطبيقاتها النظام الاسلامى الكثير من المطبّات، وشـكّلت ضـمانة كـبرى لسـلامة الوطن من التشـرذم والتمزق والانقسـام، خاصـة وأنّ القوى الاسـلامية جميعهـا تؤمن بهـذه النظريـة، وترى فى الولى الفقيه مرجعيـة سياسـية ودينية يحتكم إليها فى حالة بروز أى خلاف، ويؤخذ برأيها عند كلّ تقاطع، وتمارس الإشراف على مجمل

ص: ۷۲

السیاسة العامة وخطوطها الکلیة.

وبالرغم من المکانة المهمة للولی الفقیه فی النظام الاسلامی، إلّاأنّ الإمام أصرّ علی ضرورة الرجوع الی رأی الأمة فی اختیار الشخصیة المؤهلة لمثل هذا الموقع الحساس، فکان انتخاب مجلس الخبراء من قبل الشعب تصویتاً شعبیاً علی الولی الفقیه، الذی أعطی المجلس صلاحیات اختیاره وعزله بوصفه ممثلًا لإرادة الشعب واختیاراته.

۹- الرؤیة الاسلامیة الأصیلة للإمام قد أمدّت الثورة برصید إسلامی وانسانی هائل حینما طرح الاسلام مشروعاً حضاریاً لقیادة الحیاة متجاوزاً کلّ الأطر القومیّة والاقلیمیة وهو یصرخ بأنّ (وطننا هو الاسلام ولیس البصرة أو الشام) ولذلک انطلق من هذا الفهم لمناصرة الشعوب وقضایاها العادلة سواء فی العراق أو فلسطین أو کشمیر أو لبنان وغیرها، بل تجاوز ذلک الی ما هو أکثر بعداً حیث یخاطب مستضعفی العالم وأبناء الشعوب المقهورة وهو یدعوها الی الثورة والتحرر ویمدّ یده الیها دون أن یعیر أی اهتمام لردود فعل القوی الاستکباریة، التی تری فی مشروع تصدیر الثورة خطراً حقیقیاً علی مصالحها وامتیازاتها وأطماعها الاستعماریة مما أکسب الإمام الخمینی رصیداً بشریاً هائلًا غیّر الکثیر من معادلات السیاسة وحسابات السیاسیین، الذین هرعوا لمحاصرة الثورة الاسلامیة والوقوف بوجه أعاصیرها الهادرة، ولم یدّخروا وسعاً فی محاربتها وتشویه سمعتها والقضاء علیها، لکن إرادة اللَّه ووعی الجماهیر وإیمانها بالثورة والاسلام کان أکبر من کلّ کید وعدوان؛ ولذلک سقطت المؤامرات کلّها، وبقیت الثورة رقماً صعباً وواقعاً یفرض نفسه علی الدنیا بأسرها شاء من شاء وأبی من أبی.

۱۰- شکّلت القراءة الجدیدة الواعیة لمفهوم الحجّ إحدی أهمّ تجلّیات الإبداع السیاسی لدی الإمام الخمینی قدس سره مع الإصرار علی ضرورة الاحتفاظ بالأطر التعبّدیة لهذه الفریضة المقدّسة، الأمر الذی جمع بین قداسة الحجّ من جهة

ص: ۷۳

والتعاطى مع الواقع الجديد بكلّ ما فيه من معطيات وتداعيات ومتغيّرات من جهة أخرى، وهو ما أضفى على هذه الشعيرة بعداً سياسياً قد غُيّب عنها زمناً ليس بالقصير، لكن مبادرة الإمام الخمينى انطلقت هادفةً لكى يعود الحجّ حجّاً إبراهيمياً يستوعب مفهوم قياماً للنّاس و مثابةً و أمناً ويتعاطى هذا الفهم القديم الجديد مع واقع الأمّة الإسلاميّة التى دبّت فى أوصالها عافية الوعى وحيويّة الإحساس بالعزّة والكرامة فى ظلال حضارة الإسلام المنقذة.

ولذلك جاءت المبادرة الخمينيّة ومعها كلّ أسباب نجاحها، الأمر الذى عضد من أواصر الترابط بين حجاج بيت اللّه الحرام ومتّن عرى التواصل بينهم من خلال الشعور المشترك بضرورة تحويل موسم الحجّ المبارك إلى مؤتمر شعبى تتلاقح فى أجوائه الرؤى والآمال المشتركة للمسلمين كافّة.

لذلك تحوّلت مسيرة البراءة من المشركين إلى ظاهرة سياسيّة مثيرة للاهتمام والاحترام بقدر ما هى مثيرة أيضاً للهواجس والجدل والخصام، وظلّت الشعارات المطروحة فى تلك المسيرة تمتلأ نضجاً سياسياً يغلق الطريق على كلّ أولئك الذين لا يروق لهم أن يتحوّل الحج المبارك إلى مدرسة وعى، وحلقة تواصل بين عموم المسلمين من خلال ممثّليهم الذين كتب اللّه لهم أن يكونوا ضيوفه فى الديار المقدّسة وفى أيّام معلومات، فجاءت تلك الشعارات المركزيّة مدروسة واعية ومعبرة عن الشعور بالكراهيّة للاستكبار العالمى من خلال شعار (الموت لأمريكا) وهو شعار لا يختلف على أهمّيته وجدواه مسلمان.

كما جاءت تحكى رغبة اسلاميّة عارمة من خلال تصعيد وتائر الكراهيّة للصهيونيّة العالميّة وكيانها الغاصب، ثمّ التشديد على ضرورة قيام الوحدة الإسلاميّة التى تمثل رغبة شعبيّة شاملة عبر شعار مركزى جادّ تهتف به الجماهير بحماس (يا أيّها المسلمون اتّحدوا اتّحدوا).

وقد شهدت شعاب مكّة وشوارعها حضوراً إسلامياً واسعاً اصطفّ فيه

ص: ۷۴

الطيف الإسلامى الملوّن من شرق الأرض وغربها هاتفاً بهذه الشعارات متبنياً لها مشيراً بضرورة العمل وفق سياقاتها، لكن تفجير هذا الوعى الشعبى فى مثل هذا المكان المقدّس والزمان المطلوب أرعب أطرافاً دوليّة وإقليميّة واستفزّها، فأبت إلا مواجهة الجماهير الملبّية لدعوة اللَّه سبحانه، وحالت دون سريان هذا الطوفان البشرى الواعد المتوعّد، وقد جسّدت هذه المواجهة أهمّية وخطورة المبادرة الخمينيّة الرائدة، إذ لو كانت حدثاً عابراً لما أثارت اهتمام أحد، لكن عمق مضامينها وسرعة الاستجابة لها وسعة مدياتها التى ملأ أجواءها الحماس، أفقدت صواب المتوجسين خيفةً منها، فأقدموا على المواجهة التى خسروا معها المصداقيّة، وأعانوا على أنفسهم فى فهم هويّتهم وتوجّهاتهم ونواياهم المبيّتة التى كاد الإعلام المضلّل أن يغطّى عليها، لكن الإمام الخمينى كان قد سلط عليها الأضواء الكاشفة فانجلت غبرة التضليل عن وقائع وحقائق ستظلّ تلاحق أعداء الوعى إلى أمد بعيد.

۱۱- مثل الإمام الخمينى النموذج الأمثل والقدوة الصالحة للأمة حينما وجدته خلال عقود جهاده سواء قبل انتصار الثورة الاسلامية أو بعدها رجلًا كامل الإيمان، لا يخشى أحداً غير اللَّه حيث عظم الخالق فى نفسه فصغر ما دونه فى عينه؛ ولذلك نازل الكبار واستخفّ بقدراتهم وتحداهم، وكأنه قوة كبرى قادرة على مواجهة الاستكبار كلّه.

فلقد عرفت الجماهير قائدها إنساناً يعيش للإسلام، ويضحى بوجوده من أجله، وظل مع الفقراء والمحرومين يعيش كما يعيشون ويحيى كما يحيون، رحل من الدنيا ولم يترك فيها داراً ولا عقاراً ولا ادخاراً؛ ولذلك ظلّ رمزاً للثورة وبقى سلوكه معياراً للثوار.

المصطلح السياسى عند الامام الخمينى

تفرد الإمام الخمينى فى الكثير من آرائه السياسية؛ ولذلك لا يمكن لأىّ من

ص: ۷۵

المحللين السياسيين أن يعتبره منتمياً لمدرسة سياسية معينة، وإنما أرسى بنفسه قواعد مدرسة سياسية جديدة يمكن أن نطلق عليها اسم (المدرسة الخمينيّة) التى اعتمدت الاسلام فكراً والقرآن دليلًا فى التنظير السياسى، ولذلك حينما نلقى حزمة ضوء على المصطلح السياسى عند الإمام الخمينى فإنّما نحاول من خلال ذلك أن نستكمل صور الإبداع السياسى لديه (رضوان اللَّه عليه) إذ يشكل المصطلح السياسى عنده بعض مفردات تفرده السياسى الذى تميز به عن غيره من قادة الدنيا وساستها.

فهو يتبنى فكرة (اللاشرقية واللاغربية) التى تعنى فيما تعنى فك الارتباط التبعى بالشرق والغرب والوقوف على أرضية الثقة بالنفس والمبادئ والامكانات دون أن يعنى ذلك بالضرورة تقاطعاً مع الغرب والشرق، وإنما يعنى الاستقلالية الكاملة، التى لا يجوز فيها الانحياز لهذا المعسكر أو ذاك مع ضرورة الانفتاح على الشرق والغرب وفق صيغ متكافئة من الاحترام المتبادل، التى لا تتعرض فيها مصالح الأمة واستقلالها لابتراز وتأثيرات هذا الطريق أو ذاك، وبهذا يكون الإمام قد حدّد معالم الشخصية المستقلة للأمة، ووضعها على الطريق الصحيح، وقطع كلّ علاقة مذلة لها بالآخرين.

اما مصطلح الاستكبار والمستكبرين والاستضعاف والمستضعفين ومصطلح الشيطان الأكبر، فهى إن دلت على شىء فإنّما تدل على اهتمام الإمام بالرؤية القرآنية، ولفت أنظار المسلمين الى ما لديهم من خزين معرفى وفكر سياسى يؤهلهم للتميز والتفرد ليس فقط فى العمل والأداء السياسى، وإنما فى إطار التنظير والفكر السياسى القائم على أساس الاسلام والقرآن والسنة المطهرة.

وأخيراً وليس آخراً يظلّ الإمام الخمينى وأفكاره السياسية التى بشّر بها وجسّد مقولاتها شاهداً شاخصاً على عظمة النظرية الاسلامية وقدرتها على التصدّى لقيادة الحياة فى عصرنا الحاضر وفى المستقبل.

ص: ۷۶

معطيات الحجّ ومناسكه فى رؤية الإمام

معطيات الحجّ ومناسكه فى رؤية الإمام

معطيات الحجّ ومناسكه فى رؤية الإمام

محمّد سليمان

عنت لى- وأنا اهيئ نفسى لكتابة شىء عن رؤية السيّد الإمام إلى فريضة الحج مناسك ومفاهيم.. وهل هى رؤية فريدة من نوعها أم أنها تكرار لغيرها من الرؤى؟ وهل كانت رؤاه تتسم بالجدّية والارتقاء إلى مستوى تطبيقها العملى أم أنها مجرّد رؤًى لا غير؟- عنت لى ملاحظات تتعلّق بالفريضة نفسها، فهذا المنسك المبارك بكلّ مفاصله أستطيع أن أقول عنه:

إنّه من أعظم العبادات- على عظمتها وقدرها- سعةً وشمولًا وثماراً..

ليشهدوا منافع لهم ثمّ ويذكروا اسم اللّه فى أيّام معلومات.. فهو ينطوى- إضافة إلى عبادة اللّه تعالى فى الأيّام المقرّرة، وما أعظمه من هدف!- على هدف آخر عظيم وخطير طالما اشرأبت إليه الأعناق، وتطاولت إليه الرقاب، وعاشته النفوس أملًا عظيماً، وطموحاً كبيراً، وهدفاً مقدساً، وهو توحيد المسلمين شعوباً وقبائل بغضّ النظر عن مذاهبهم وقومياتهم.. وصهرها فى بوتقة التوحيد، هذه العقيدة التى تدل على الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم

ص: ۷۷

يولد* ولم يكن له كفواً أحد، بعيداً عمّا يفرّق الكلم، ويوغر الصدور، ويضعف الهمم ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وترفعاً عن التكاثر فى الأموال والأنفس والأنساب.. ليبقى ميزان التفاضل بينهم هو التقوى لا غير «لا فضل لعربى على أعجمى إلّابالتقوى»، هذا النصّ النبوى الذى لا يقبل الجدل والتأويل قبس من نور كتاب اللَّه تعالى إذ صرّح بكلّ قوّة: إنّ أكرمكم عند اللَّه أتقاكم وقد جسّد هذا الهدف مظاهر متعدّدة فى هذه الفريضة يلمسها كلّ واحد منّا، كما تكشف هذه المظاهر هى الأخرى عمّا تنطوى عليه فريضة الحج، هذه المناسبة المباركة، من قيم عليا ومبادئ كبرى وأهداف سامية قلَّ نظيرها فى أى عبادة وفى أى شعيرة من الشعائر السماوية الاخرى على قدرها وعظمتها وسموّها، فضلًا عمّا يشرّعه الآخرون ويسنّونه ويهيّئونه من مناسبات..

ومن تلك المظاهر التى صهرت فى وهج بوتقة عقيدة الواحد الأحد: وقوف الحجّاج فى جمعهم العظيم وحشدهم الهائل وفى كتلهم البشرية المتراصة يجمعها هدفٌ واحدٌ وزىّ واحدٌ خالٍ من التفاخر والتعاظم والاستعلاء، ومكانٌ واحدٌ فى عرفات وفى المزدلفة ومنى، ثم البيت المبارك والصفا والمروة، وفى مناسك واحدة فى إحرامهم وطوافهم وفى سعيهم.. إضافةً إلى تواجدهم فى أماكن أخرى من أضرحة الأولياء ومراقد الصالحين، ومعالم الرسالة وآثار النبوّة..

حقّاً إنّها صورة رائعة مهيبة تحكى لنا قيام مجتمع مسلم على ثوابت وأسس متينة من الحبّ والتعاطف والتسامح والتعاون والتآزر.. بعيداً عمّا يلوّث النفوس من رفث وفسوق وجدال فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحجّ، حتى تطهر النفوس والأرواح، وحتى تصان أجسادنا وأرواحنا وعقولنا من العبث والدنس، فتصل مناسكنا مع طهارة نفوسنا إلى ذروة كمالها الروحى والعبادى.. «من حجّ فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمّه» فكلّ شىء فى هذا الحرم المبارك ينبغى أن يكون فى طهر وأمن وسلام.. نموذجاً رائعاً تتجلّى فيه المحبّة والرحمة..

ص: ٧٨

أساس المفاهيم الإسلامية..

فإذا نظرنا إلى هكذا تجمّع عظيم فإننا نجد فيه ما يشدّ من عزائمنا، ويقوى، إيماننا ويحقّق آمالنا بإمكان قيام مجتمع مسلم كبير تذوب فيه الفوارق والطبقات، وتسود فيه بدل ذلك كلّه المحبّة والوآم والاخوّة والإلفة والعزّة والكرامة فى ظلّ إله عادل كريم رحيم، وتعاليم رسول صادق أمين وعلى خُلق عظيم.

إنّها حقّاً تجربة مصغّرة رائعة لدولة كريمة يعزّ بها الإسلام وأهله ويذلّ بها النفاق وأهله، ومجتمع نبيل موحّد طالما كان هدفاً للإسلام، وأنشودة يردّدها المسلمون الثوّار الواعون عبر كفاحهم المرير، وجهادهم الدؤوب، وتضحياتهم الجسيمة.

إنّ الحجّ لا يمكن أن يحقّق ذلك الهدف التوحيدى ولا أظنّه ينهض بذلك إذا لم يؤد إلّابصورته الإبراهيمية وهو ما سعى إليه الإمام. ولا يمكن فهم هذه الفريضة خارج تأريخها وبعيداً عن تشريعها وأهدافه.. ويجب أن تكون مواكبة لحركة الأنبياء والصالحين، وحرّة أى خالية من أىّ قيد فيما عدا قيود الشريعة وضوابطها.

فهى فريضة تتجه نحو تحقيق هدف إلهى، وهذا لا يتم إلّاعبر ما تريده السماء لا ما نريده نحن.

هذا مضافاً إلى أنها شعيرة يلتقى فيها- إضافة إلى أمور أخرى- جانبان رئيسيان: الجانب الروحى والجانب السياسى، فخلوها من الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر يعنى غياب الريادة للإسلام وتغييباً للجوانب الرسالية وللنموذج الإبراهيمى المحمّدى الأصيل، وعندها يكون الحج ليس مخالفاً للشرع فحسب، بل يكون معاكساً لحركة الحج التاريخية.

فيجب أن نعرف أنّ فريضة الحج كالإسلام نفسه يتقاذفها عاملان أو خطّان مهمّان:

خط الرسالة الأصيل.

ص: ۷۹

والخط المنحرف.

فإذا ما ابتعدنا عن الخط الأوّل خطوةً فإننا نقترب من الخط الثانى بقدرها وهكذا، فأى تنازل عن قيم الخط الأوّل معناه الانضمام إلى تبنى ما يريده الخطّ الثانى، وتدريجاً نصل إلى نتيجة لا تخفى على ذى عينين، أننا نؤدّى الفريضة لا بخطها المرسوم لها من قبل السماء الذى يمثّله الخطّ الأوّل، وإنما بشكل آخر يبتعد كثيراً عن روح الشريعة ومقاصدها وأهدافها، إنه شكل مفرغ من كلّ شىء ويبقى مجرّد إطار عام لا غير.

وبدلًا من أن يقود الحجُّ الانسانَ إلى ما فيه خيره، ويقتطف ثماره ويستحصل منافعه كما أرادته السماء، راح الإنسان يرسم للحج منهجه، وبالتالى يجعله وسيلة لتحقيق ما يبتغيه من طموحات دنيوية ومصالح نفعية قد يصبّ أغلبها بصالح المستكبرين والطغاة، ولم يكن للمستضعفين فيه نصيب يذكر.. إنما هو بخدمة الحكّام وأتباعهم وأنظمتهم. وبدلًا من أن تكون علاقة تعبدية واعية أى علاقة مبنية على تحرّك واضح مسؤول نحو اللّه تعالى ومنهجه، تكون علاقة غير واعية تنتج بالتالى تحرّكاً غير مسؤول، بل هو تحرّك ميّت لا غير.

ما أراده السيّد الإمام:

لأجل ذلك كلّه ولغيره كان عنصر البراءة الذى نادى بها السيّد الإمام إلتزاماً بما تريده الشريعة الأصلية، أساساً متيناً لهذه الفريضة، وروحاً وثّابة لها ولديمومتها وبقائها عبادةً حيّةً تؤتى أُكُلَها فى حياة الامّة، وتنمى مسارها، وتقوّى عزيمتها، وبالتالى تحول دون سقوطها بشباك الظلمة. إضافةً إلى هذا كلّه فإن البراءة تذكير للُامّة بالحج الإبراهيمى المحمّدى الأصيل، وهذا عامل مهم بل رئيسى فى شدّ الامّة بتاريخها وأمجادها وفكرها الأصيل، والوقوف عنده وعدم تجاوزه أو التخلّف عنه.

فعنصر البراءة- حقّاً- لم يعد بعداً أجنبياً عن الفريضة أو شيئاً دخيلًا عليها

ص: ۸۰

وإنما هو عنصر الوقاية وصمّام الأمان، وعنصر الثبات والاستقامة فيها.

من هنا نهض السيّد الإمام الخمينى ليعيد لهذه الفريضة صفاءَها وجوهرها وتأريخها المشرق، وأن يبعدها عن كونها ألفاظاً جوفاء، وحركات تؤدّى لا علاقة لها بروح الدين وروح الفريضة، وبما يعانيه المسلمون من مشاكل وأزمات وصعاب كان سبب أكثرها بُعد الامّة عن إسلامها، وحيلولة الحكّام عن انبثاق وعى الامّة وتطلعاتها.. لهذا راح رضوان اللَّه عليه يصوغ نظراته وفق ما يريده الشرع المقدّس ووفق مثل عليا آخذاً بنظر الاعتبار واقعاً إسلامياً متدهوراً يريد إنقاذه.

لقد قاد حركةً تاريخية كبيرة وخطيرة هدفها التغيير الشامل لكلّ محاور ومفاصل حياتنا العبادية والسياسية والاجتماعية والثقافية والاقتصادية... وإعادة صياغتها وفق ما تريده السماء بعد تغييب متعمّد للشريعة، وبعد إلغاء لدورها أو تحريف لها، وبعد غياب الحكم الإسلامى الفاعل لأكثر من ۱۴۰۰ سنة، ومن ضمن تلك المحاور فريضة الحجّ التى رأى فيها مجالًا واسعاً وساحة عظيمة لبثّ روح الإسلام من جديد، وإيقاظ المسلمين على واقع فاسد مريض آخذ فى التدهور، وتنبيههم إلى مخاطر ذلك على دينهم وعلى دنياهم.

لقد أراد الإمام الخمينى أن لا تكون هذه الفريضة تبريراً للواقع، وإنّما أرادها ثورةً تطيح بكلّ ما فى الواقع من مفاسد، وأيضاً أرادها أن تفجّر طاقات الامّة نحو البناء والجهاد، كما أرادها وسيلة للإطاحة بغطرسة وانحراف الحكّام، ومنقذةً من هيمنتهم، لا أن تكون وسيلة مهادنة لهم وللوضع القائم وتبريراً للأمر الواقع.

كان يقول: «حوّلوا وبالتنسيق مع الزوار الذين جاؤوا من أنحاء العالم مركزَ مكة المكرمة إلى مركز رفض للظلم والظالمين، حيث يعتبر هذا الأمر أحد أسرار الحج، وأن اللَّه غنى عن التلبية وعبادات البشر».

وانظره يقول: من المسلم أنّ حجّاً دون روح ودون حركة ونهوض، وحجّاً دون

ص: ۸۱

براءة، وحجّاً دون وحدة، وحجّاً لا ينتج هدماً للكفر والشرك، ليس حجّاً.

دور القرآن:

وراح أيضاً يبيّن ما يجب على المسلمين من السعى لأجل تجديد حياة القرآن ودوره العظيم، وإعادته ثانيةً إلى ساحة حياتهم، بكلّ محاورها:

يقول سماحته:

إنّى أذكّر الحجّاج المحترمين أن لا يغفلوا فى جميع المواقف المعظمة وطيلة فترة سفرهم إلى مكّة المكرّمة والمدينة المنوّرة عن الاستئناس بالقرآن الكريم... لأنّ كلّ ما عند المسلمين وما سيكون، على طول امتداد التأريخ الماضى وكذلك فى المستقبل، إنّما هو من بركات هذا الكتاب المقدّس. وراح سماحته يوصى العلماء والمفكّرين بأن يستفيدوا من هذه الفرصة، ولا يغفلوا عن هذا الكتاب المقدّس وهو تبياناً لكلّ شىء.. هذا الكتاب السماوى الإلهى الذى هو الصورة العينيّة والكتبيّة لجميع الأسماء والصفات والآيات البيّنات..

وفى رفضه لتحريف القرآن وهجرانه يقول سماحته:

.. والآن وهو فى صورته المدونة بعد نزوله بلسان الوحى وصلنا دون نقص أو زيادة حرف، معاذ اللّه أن يصبح مهجوراً.. ثمّ راح يوصى المخلصين من أبناء الإسلام:

بأن ينهضوا ويخلّصوا القرآن الكريم من شرّ الجاهلين المتنسكين والعلماء المتهتكين..

و على المحققين المؤمنين بالإسلام أن يبيّنوا التفاسير الصحيحة للقرآن والواقعية لفلسفة الحج، ويرموا فى البحر كلّ نسيج خرافات وادعاءات علماء البلاط.

وغير هذا الكثير وهو ما سنجده مفصّلًا فى كلماته وأحاديثه عن أبعاد فريضة الحج وعن مفاصلها ومعطياتها المختلفة.

رعايته للوحدة الإسلامية

أكّد الإمام فى كلّ كلماته ووصاياه بل وأوامره للحجاج جميعاً أن يطوفوا حول الكعبة المباركة «بالطواف المتعارف على النحو الذى يقوم به جميع الحجاج، وأن

ص: ۸۲

یحترزوا من الأعمال التی یفعلها الأشخاص الجاهلون..

کما أنه أکّد علی الحجّاج الشیعة: أن یقفوا الوقوفین مع إخوانهم المسلمین من المذاهب الأخری، فإن اتباع قضاة أهل السنّة لازم ومبرئ للذمّة. حتّی وإن قطع بالخلاف.

کما راح یبیّن لشیعة سائر البلدان ضرورة بل «وجوب الاحتراز من الأعمال الجاهلة التی تؤدّی لتفرقة المسلمین».

کما أکّد علی أنه «ینبغی الحضور بین جماعات أهل السنّة» بل «واجتناب الصلاة جماعة فی المنازل».

وأما استعمال مکبّرات الصوت بشکل یخالف المتعارف فقد أکّد سماحته علی وجوب اجتناب ذلک.

ولم یکتف بذلک کلّه بل راح یلاحق فی فتاویه بعض الشیعة، فی أن «یجتنبوا الارتماء علی القبور المطهّرة»، بل واجتناب کل «الأعمال التی تکون أحیاناً مخالفة للشرع الحنیف.

ولم یکتف سماحته عند الفتاوی، بل راح یحذّر- حرصاً منه علی وحدة المسلمین- من التفرقة وأصحابها والمروّجین لها، یقول سماحته:

فی موسم الحج یمکن أن یقوم بعض الأشخاص حتی من المعمّمین بزرع بذور الخلافات بین الشیعة والسنّة، ویعملوا علی اتساع هذه الظاهرة فیصدقهم بعض السذج، ویکونوا سبباً للتفرقة والفساد.

یجب علی الاخوة والأخوات من کلتا الفرقتین أن یکونوا حذرین، ولیعلموا أنّ هؤلاء أصحاب القلوب العمیاء یریدون باسم الإسلام والقرآن المجید والسنّة النبویة اقتلاع الإسلام والقرآن والسنّة من بین المسلمین أو علی الأقل یسیرون باتجاه انحرافه...

إنّ التکلیف الإلهی للحجّاج فی هذا المقطع الزمانی هو استنکار أی کلام یشمّون من خلاله رائحة الخلاف بین صفوف المسلمین، وأن یعلموا أنّ تکلیفهم فی المواقف

ص: ۸۳

الکریمة هو البراءة من الکفّار وأسیادهم حتى یکون حجّهم حجّاً إبراهیمیاً وحجّاً محمّدیاً، وإلّا کانوا مصداقاً ل «ما أکثر الضجیج وأقلّ الحجیج».

وواصل الإمام حدیثه بقوله:

ویجب أن تعلموا أنّ الطریق الأساس فی ظل وحدة المسلمین،.. هو فی قطع ید القوى العظمى عن الدول الإسلامیة، وتطبیق ثمار المواقف الکریمة والمشاهد المشرّفة عملیاً فی بلادهم والاستفادة منها فی حیاتهم.

تشدیده على إعلان البراءة من المشرکین

وأذان من اللَّه ورسوله إلى الناس یوم الحجّ الأکبر أنّ اللَّه بریء من المشرکین ورسولُه...

فبعد أن یصرح السید الإمام بأن إعلان البراءة من المشرکین یعدّ من الأرکان التوحیدیة والواجبات السیاسیة للحج؛ وأنّ حقیقة الدین هی أن تحبّ الحق وتبغض الباطل؛ لذا یجب أن تنظّم المسیرات والمظاهرات الکبرى فی أیام الحج بکل صلابة وعظمة یقول:

على الحجّاج أن یطلقوا بجوار بیت التوحید صرخة البراءة من المشرکین والملحدین والمستکبرین وعلى رأسهم أمریکا المجرمة، ولا یغفلوا عن إظهار حقدهم وسخطهم على أعداء اللَّه وأعداء خلقه، فهل تحقیق الدین هو غیر إعلان المحبّة والإخلاص للحق وإعلان الغضب والبراءة من الباطل؟

فحاشا أن یتحقّق إخلاص الموحّدین فی حبّهم بغیر إظهار السخط على المشرکین والمنافقین، وأی بیت هو أفضل من الکعبة البیت الآمن والطاهر، بیت الناس؛ لنبذ کلّ أشکال الظلم والعدوان والاستغلال والرقّ والدناءة واللاإنسانیة قولًا وفعلًا، وتحطیم أصنام الآلهة تجدیداً لمیثاقه: ألست بربّکم وذلک إحیاءً لذکرى أهم وأکبر حرکة سیاسیة للرسول التی عبّر عنها القرآن الکریم بقوله: وأذان من اللَّه ورسوله إلى الناس یوم الحجّ الأکبر..

ص: ۸۴

ذلـک أن سنّة الرسول وإعلان البراءة لن يبليا؛ لأنّ إعلان البراءة لا يقتصر فقط على أيام الحج. إذ على المسلمين أن يملأوا أجواء العالم بالمحبّة والعشق للبارئ. وبالبغض والاستياء والرفض لأعداء اللّه، ويجب ألا يصغوا إلى وسوسة الخنّاسين وشبهات المشككين والجهّال والمنحرفين، وألا يغفلوا لحظة واحدة عن هذا النشيد التوحيدى المقدّس والشامل. ومن المسلّم به أنّ الطامعين وأعداء الشعوب لن يكون لهم قرار بعد ذلك. وسيتمسكون بمختلف الأحابيل والألاعيب والوجوه المختلفة، كأن يتجه أدعياء الإسلام ووعّاظ السلاطين ومرتزقة البلاطات والليبراليون والمنافقون إلى عرض فلسفات وتحاليل واستنباطات خاطئة ومنحرفة ويمارسون كلّ عمل فى سبيل نزع سلاح المسلمين، وتوجيه الضربة إلى قدرة وعظمة وصلابة أمّة محمّد صلى الله عليه و آله وقد يقول الجاهلون:

إنه يجب عدم المساس بقداسة بيت اللّه والكعبة المشرّفة بالشعارات والمظاهرات والمسيرات وإعلان البراءة من المشركين. وإنّ الحج هو مكان للعبادة وذكر اللّه وليس ساحة للتناحر والاقتتال. وقد يعمد العلماء المزيفون المتهتكون إلى طرح هذه الفكرة وهى: أنّ الجهاد والبراءة من أعداء اللّه والحرب والمواجهة هى من عمل أصحاب الدنيا ومحبيها. وأن التدخّل فى المسائل السياسية خلال أيام الحج ليس من شأن علماء الدين والروحانيين..

وهنا يقف بصلابة ليجيب هؤلاء: إنّ هذا هو أمر يعتبر بحدّ ذاته من السياسات الاستفزازية الخفية التى يخطّط لها أكلة العالم، وعلى المسلمين أن ينهضوا بجميع إمكانياتهم المتوفرة من أجل التصدّى لهذه المؤامرة، والدفاع عن القيم الإلهية ومصالح المسلمين، ويرصّوا صفوفهم الجهادية ويمارسوا دفاعهم المقدّس، ولا يسمحوا لهؤلاء الجهلة الميتة قلوبهم من أتباع الشياطين بمهاجمة عقائد وعزّة المسلمين أكثر من هذا...

نعيش مع كلماته لنرى أنّه كم كان واثقاً من موقفه وسلامته برغم كلّ ما أثير حوله من إشكالات واتّهامات، وأنّ اصراره على إعلان البراءة وإدامتها لم يكن مخالفاً للشرع بل هو واجب بقوله: إنّنا لا نستطيع أن نعدل عن هذا الواجب الذى حدّده

ص: ۸۵

لنا الإسلام. وإنّ البراءة من المشركين هى من وظائف الحجّ السياسية وبدونها لا يعتبر حجّنا حجّاً.

إنّ صرخة البراءة من المشركين فى مراسم الحج وهى صرخة سياسية- عبادية قد أمر بها رسول اللَّه صلى الله عليه و آله، لذا يجب أن نقول لذلك المعمّم العميل الذى يرى أن شعار الموت لأمريكا وإسرائيل والاتحاد السوفياتى خلاف الإسلام، هل التأسّى برسول اللَّه، واتّباع أوامر اللَّه تعالى خلاف مراسم الحجّ؟ فهل أنت وأمثالك أيّها المعمّم الأمريكى تخطئ فعل رسول اللَّه صلى الله عليه و آله وتعارض أوامر اللَّه؟ وهل ترى أن التأسّي بذلك الرسول العظيم وطاعة أوامر الحق تعالى مخالفة لذلك؟ وهل تتناسى أوامر اللَّه ورسوله من أجل مصالحك ومنافعك الدنيوية؟ وهل تعتبر أن البراءة من أعداء الإسلام واللعنة عليهم وعلى محاربى وظالمى المسلمين كفراً؟

إنّ صرخة البراءة من المشركين لم تختص بزمان خاص. هذا دستور خالد، وإن انقرض المشركون من الحجاز «فنهضة الناس» ليست مختصة بزمان بل هى دستور كل زمان ومكان. وفى هذا التجمّع البشرى العام تعتبر سنوياً من جملة العبادات المهمة الخالدة إلى الأبد. وينبغى على حجّاج بيت اللَّه الحرام أن يطلقوا بقوّة صرخة البراءة من الظالمين فى هذا التجمّع العام والسيل البشرى الهادر... حول المسجد الحرام- مركز ثقل الإسلام ومهبط ملائكة اللَّه ومحل نزول الوحى- فى سبيل إحياء مراسم الحج العبادية- السياسية ليقوموا بتكليفهم الإلهى والقرآنى، ويعلنوا ويطلقوا صرخة البراءة من المشركين التى نفّذها خاتم الأنبياء رسول اللَّه صلى الله عليه و آله بواسطة مولانا على بن أبى طالب عليه السلام فى الحج الأكبر.

أهداف البراءة من المشركين:

إنّ للبراءة- وهى صرخة جميع الشعوب- أهدافاً كثيرة ومنافع عظيمة، منها كما يقول السيد الإمام:

«وإذا ما أعلن ممثّلو المليار مسلم بالشكل والمضمون براءتهم من المعتدين على

ص: ۸۶

حقوق المظلومين والدول الإسلامية وطالبوا بقطع أياديهم سوف لن تتمكّن أى قوّة من الوقوف بوجههم ومقاومتهم...

هى صرخة مظلومى العالم الإسلامى والشعوب التى ترزح تحت سلطة قوى الجناة، وإيقاظ النائمين والساكتين أمام الجبابرة...

إنّ صرخة براءتنا هى صرخة الشعوب المسلمة فى أفريقيا. صرخة إخواننا وأخواتنا فى الدين الذين يكتوون بسياط ظلم الظالمين العنصريين بسبب لونهم الأسود.

إنّ صرخة براءتنا هى صرخة الشعبين اللبنانى والفلسطينى، وجميع الشعوب والبلدان الاخرى التى تنظر إليها القوّتان العظميان الشرقية والغربية، خاصة أمريكا وإسرائيل بعين الطمع.. إن صرخة براءتنا هى صرخة جميع الذين لم يقدروا على تحمّل تفرعن أمريكا وتواجدها السلطوى.

إن صرخة براءتنا هى صرخة الدفاع عن العقيدة والكرامات والنواميس، صرخة الدفاع عن الثروات. إنها صرخة المتألمين من الشعوب التى مزّقت قلوبها خناجر الكفر والنفاق. صرخة براءتنا هى صرخة الفقراء والجياع والمحرومين والمعدمين والحفاة الذين نهب الجشعون والقراصنة الدوليون ما حصلوا عليه بعرق جبينهم وتعب ليلهم ونهارهم، أولئك الذين امتصوا دماء قلوب الشعوب الفقيرة والفلّاحين والعمّال والكادحين باسم الرأسمالية والاشتراكية والشيوعية.

فلسفة الحجّ

وقد بين سبب آلام ومشاكل العالم الإسلامى أنّهم لم يدركوا فلسفة ومعنى هذه العبادات وفلسفتها وأسرارها، وما خلقت الجنّ والإنس إلّاليعبدون، يقول رحمه الله:

إنّ من أكبر مصائب وآلام المجتمعات الإسلامية أنهم لم يدركوا حتى الآن الفلسفة الواقعية للأحكام الإلهية، والحج مع أهمية سرّه وعظمته ما زال عبارة عن عبادة جافّة وحركة لا فائدة منها وغير مثمرة، وإن إحدى الوظائف الكبيرة للمسلمين هى متابعة هذا

ص: ۸۷

الواقع، ما هو الحجّ؟ ولماذا على الإنسان أن يصرف قسماً من إمكاناته المادية والمعنوية لأجل القيام بهذا التكليف؟

والشىء الوحيد الذى يُقال عن فلسفة الحج من هؤلاء الجاهلين أو المحللين المغرضين النفعيين هو أن الحج عبارة عن عبادة جماعية ورحلة سياحية. وما شأن الحج فى كيف يجب أن نعيش وكيف يجب أن نقاوم؟ وعلى أى نحو يجب الوقوف فى مواجهة العالم الرأسمالى والشيوعى؟ ما شأن الحج فى كيفية استرداد المسلمين والمحرومين لحقوقهم من الظالمين؟ ما شأن الحج فيما ينبغى فعله لنفكّر بحلّ ما بخصوص الضغوطات الروحية والجسدية على المسلمين؟ ما شأن الحج فيما يجب فعله ليظهر المسلمون أنفسهم كقوّة كبيرة وقدرة فى العالم الثالث؟ ما شأن الحج فى كيف يثور المسلمون على الحكومات المرتبطة والعميلة؟ فهل الحجّ هو سفر سياحى لأجل رؤية القبلة والمدينة المنوّرة فقط؟

وهنا راح سماحته يرسم أهداف وفلسفة الحجّ ومنافعه فيقول: إنّ الحجّ هو للتقرّب واتّصال الإنسان بصاحب البيت، وأن الحج ليس ألفاظاً وحركات وأعمالًا فلن يصل الإنسان إلى اللّه بالكلام والألفاظ والحركات الجامدة. الحج هو مركز المعارف الإلهية التى تنبثق منها مضامين السياسة الإسلامية التى يجب البحث والتفتيش عنها فى جميع زوايا الحياة.

وهناك إرشادات أخرى ووصايا تفضّل بها سماحته للحجّاج ليبين فيها فلسفة كلّ عمل يؤدّونه وكلّ منسك يتواجدون عنده.

وكانت وصاياه تنبع من نفس اتصفت بالطهر والنقاء، وبثها لجميع الحجاج بكلّ صدق وإخلاص، وأكّدها فى كلّ كلماته وخطبه فما ترى كلمة له أو خطبة إلا ورأيته يوصى وينصح الحجّاج للاستفادة من هذه الأماكن المقدّسة والمواقف الشريفة:

ص: ٨٨

الطواف:

وإنّ الطواف حول الكعبة المشرّفة يعنى أنّ الإنسان لن يطوف لغير اللَّه.

وأثناء الطواف فى حرم اللَّه حيث يتجلّى العشق الإلهى، خلّوا قلوبكم من الآخرين، وطهّروا أرواحكم من أى خوف لغير اللَّه.

الحجر الأسود:

وحين تلمسون الحجر الأسود أعقدوا البيعة مع اللَّه أن تكونوا أعداءً لأعداء اللَّه ورسوله والصالحين والأبرار. ومطيعين وعبيداً له أينما كنتم وكيفما كنتم. ولا تحنوا رؤوسكم واطردوا الخوف من قلوبكم، واعلموا أنّ أعداء اللَّه وعلى رأسهم الشيطان الأكبر جبناء، وإن كانوا متفوقين فى قتل البشر وفى جرائمهم وجناياتهم.

الصفا والمروة:

أثناء سعيكم بين الصفا والمروة اسعوا سعى من يريد الوصول إلى المحبوب حتى إذا ما وجدتموه هانت كلّ الامور الدنيوية، وتنتهى كلّ الشكوك والترددات، وتزول كلّ المخاوف والحبائل الشيطانية، وتزول كلّ الارتباطات القلبية المادية، وتزدهر الحرية وتنكسر القيود الشيطانية والطاغوتية التى أسرت عباد اللَّه.

المشعر وعرفات:

سيروا إلى المشعر الحرام وعرفات وأنتم فى حالة إحساس وعرفان، وكونوا فى أى موقف مطمئنى القلب لوعد اللَّه الحق بإقامة حكم المستضعفين، وبسكون وهدوء فكروا بآيات اللَّه الحق، وفكّروا بتخليص المحرومين والمستضعفين من براثن الاستكبار العالمى، واطلبوا من الحقّ تعالى فى تلك المواقف الكريمة تحقيق سُبل النجاة.

منى:

عندما تذهبون إلى منى اطلبوا هناك أن تتحقّق الآمال الحقّة حيث التضحية هناك بأثمن وأحبّ شىء فىطريق المحبوب المطلق. واعلموا أنه ما لم تتجاوزوا هذه الرغبات، التى أعلاها حبّ النفس وحبّ الدنيا التابع لها، فسوف لن تصلوا إلى المحبوب المطلق.

ص: ۸۹

الرجم:

وأنتم عندما ترجمون عاهدوا اللَّه أن تقتلعوا شياطين الإنس والقوى العظمى من البلاد الإسلامية.. تبرّأوا من الأصنام الكبيرة والصغيرة والطواغيت وعملائهم وأزلامهم، حيث إنّ اللَّه ومحبّيه تبرّأوا منهم، وإنّ جميع أحرار العالم بريئون منهم.

ارجموا الشيطان واطردوا الشيطان من أنفسكم، وكرّروا رجم الشيطان فى مواقع مختلفة بناءً على الأوامر الإلهية؛ لدفع شرّ الشياطين وأبنائهم عنكم.

فى هذا السفر الإلهى الذى تذهبون إليه وترجمون فيه الشيطان، إذا ما كنتم لا سمح اللَّه من جنود الشيطان سترجمون أنفسكم أيضاً، يجب أن تكونوا فيه رحمانيين وأن تصبحوا رحمانيين، حتى يكون رجمكم رجمَ أتباع الرحمن ورجم جنود الرحمن الشيطان.

ومن وصاياه العامّة:

أنتم تقفون فى تلك المواقف والمواضع الكريمة، معاذ اللَّه أن يتلوّث وقوفكم بشىء خلاف الشرع، أو يتلوّث بالمعصية، ففضلًا عن إراقة ماء الوجه أمام اللَّه تسقط كرامة الإسلام فى الدنيا، اليوم كرامة الإسلام متقوّمة بوجودكم، أنتم الذين تذهبون جماعات جماعات إلى تلك المواقف الكريمة ويشاهدكم سائر المسلمين.

ظهر لنا إذن أنّ الحجّ الذى سعى له سيّدنا طيلة حياته قبل انتصار الثورة الإسلامية وبعدها هو الحجّ التوحيدى الخالص، البعيد عن الشوائب والتلوّث ومناهج الظالمين والمنحرفين الذين سعوا لأن تكون هذه الفريضة كما أرادوه لها، وأن يكون أداؤها بشكل يدرّ عليهم بالنفع، وتكريسها بما يثبت أنظمتهم ومصالحهم..

إنّ السيد الإمام كان صادقاً مع آرائه ونظراته لهذه الفريضة وهى تنسجم بل هى التطبيق الفعلى لأحكام الحجّ ومفاهيمه حتّى يؤتى ثماره ومنافعه.

حقّاً إنّها رؤية تتّسم بالفرادة من حيث إعلانها بعد سنين عجاف طويلة مرّت

ص: ٩٠

على المنهج المتبع فى أداء هذه الفريضة، ومن حيث إنّ الحجّاج والمسلمين عامّة قد تعوّدوا على نمط معيّن موروث لأدائها، ومن حيث سعى الإمام الجادّ لتطبيق رؤاه وتفانيه فى الدفاع عنها والوقوف بقوّة ضدّ كلّ من يريد العبث بمناسك هذه الفريضة وأهدافها أو تسخيرها لمنافعه.

الهوامش:

ص: ۹۱

دور الحجّ فی تحقیق القیادهٔ الموحّدهٔ

دور الحجّ فی تحقیق القیادهٔ الموحّدهٔ

دور الحجّ فی تحقیق القیادهٔ الموحّدهٔ

عباس علی عمید الزنجانی

قال اللَّه الحکیم: جعل اللَّه الکعبهٔ البیت الحرام قیاماً للناس.

إنّ عبادهٔ الحجّ قادرهٔ علی أن تؤدّی الدور الکبیر علی صعید التوعیهٔ والتوجیه الدینی، وتوطید عری التلاحم بین أبناء امّتنا الإسلامیهٔ؛ ولأجل ذلک لقد أُعطی للحج مکانهٔ خاصّهٔ فی الشریعهٔ الإسلامیهٔ بین سائر الأحکام والفرائض، ولو ألقینا نظرهٔ واسعهٔ علی موقفه ومدی اهتمام القرآن والسنّهٔ بهذه الفریضهٔ الکبری وجذوره التاریخیهٔ، والعلاقهٔ الوطیدهٔ المتشابکهٔ بینه وبین أصل التوحید؛ لأمکننا أن نفهم الأبعاد الواسعهٔ لفلسفهٔ الحج والأسرار العمیقهٔ، التی تنطوی علیها هذه العبادهٔ الجماعیهٔ، وبالتالی أن نتعرّف علی مکانهٔ الحج ودوره الکبیر فی تمهید القدرات علی صعید تجسید الإسلام وتحقیق أهدافه السامیهٔ، وأن تثیر الوعی الجدید الإسلامی فی الجیل المسلم الذی تحول إلی حرکهٔ ثوریهٔ إسلامیهٔ، جعلت العالم یتطلّع إلی الإسلام کموقع جدید من مواقع الثورهٔ وکحرکهٔرائدهٔمن أجل تفسیر المبادلات

ص: ۹۲

السیاسیة المعاصرة کقوّة جدیدة تستطیع أن تقضی علی جمیع القوی الشریرة شرقیها وغربیها فی العالم.

حین نتعرّف علی هذه المکانة للحج والفلسفة الکامنة فیه وسائر أهداف الشریعة الإسلامیة من هذه الفریضة الکبیرة، فسوف لا نسمح لأنفسنا أن نکتفی بأداء مراسیم شکلیة وأعمال خاویة غیر ذات محتوی، وأن نشهد کلّ عام إهدار کلّ هذه القوی والإمکانات ونمکث جالسین دون أن نستثمر المعطیات الحیاتیة العظیمة للحجّ.

نحن نتابع التحقیق فی هذه المعطیات وفی الوقت نفسه نؤمن أن الحج وسائر الفرائض الإلهیة أمر تعبّدی ونلزم أنفسنا بالامتثال المطلق لها، وهذه الدراسة لا تضعف روح التعبّد بل تتّجه إلی تقویتها.

لا شک أن مناسک الحج وأحکامه لها أشکال تعبّدیة ثابتة لا تقبل التغییر، فکل تغییر وتصرّف فی الشکل الظاهری لمناسک الحج وأعماله بحجّة التفلسف وتحقیق الأهداف والأسرار مرفوض.

لکن مع ذلک هلّا یلزمنا التعریف بما یحتویه قوله صلی الله علیه و آله: لو أنفقت جبل قبیس ذهباً فی سبیل اللَّه ما أدرکت فضیلة الحج.

وما یعنیه قول الإمام الصادق علیه السلام: لا تماثل الحج عبادة. وحدیث علیّ علیه السلام یؤکّد عن عاقبة ترک الامّة للحجّ، قال علیه السلام: لا تترکوا حجّ بیت ربّکم فتهلکوا.

وفی حدیث آخر یحذّر المسلمین وقادتهم من ترک الحجّ، ویری أن ذلک یؤدی إلی سقوط شخصیة الامّة وزوال عزّها وشرفها وسیادتها أمام الأجانب، قال علیه السلام:

اللَّه اللَّه فی بیت ربّکم لا تخلوه ما بقیتم فإنّه إن ترک لم تناظروا.

والإمام الصادق علیه السلام یبیّن هذه الحقیقة بتعبیر آخر ویقول:

أما أن الناس لو ترکوا حج هذا البیت لنزل بهم العذاب وما نوظروا؟!.

ولاشک أن ترک الحج علی قسمین:

إمّا أن یترک العمل فلا یحجّ أحد، أو یحجّ بصورة شکلیة غیر ذات محتوی.

هذه الأخیرة هی التی ابتلی بها العالم الإسلامی الیوم، فبالتالی نزل بهم

ص: ۹۳

العذاب ألا وهو الأسر السياسى والاقتصادى وسقوط شخصية الامّة وزوال سيادتها. هذه الأحاديث- وما أكثر عددها- تدعو إلى التأمّل وتشير إلى أنّ الحج مدرسة لتخريج رجال أكفّاء مع الغزاة فى سبيل اللّه، كما قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله: الغازى فى سبيل اللّه والحاج وفود اللّه دعاهم.

الحجّ عامل قيام الامّة

انطلاقاً من قوله سبحانه وتعالى:

جعل اللّه الكعبة البيت الحرام قياماً للناس نستطيع أن نستدلّ على أن الحج له دور عظيم فى تمهيد الطريق إلى قيام الامّة وإعطائها القدرة كى تحصل على استقلالها وسيادتها وتحقّق أهداف الإسلام.

لأن كلمة القيام تنطوى على الوجود والاستقلال والحركة والسيادة والشخصية والاتجاه والتنظيم ووحدة المسير والمساهمة الجادّة والاعتماد على الذات وعدم التبعية، وكل المفاهيم السياسية المعاصرة للُامة لإيجاد الكيان الإسلامى الموحّد فى العالم.

كما أنّ كلمة المثابة والأمن فى قوله سبحانه وتعالى: وإذ جعلنا البيت مثابةً للناس وأمناً.

تتضمّن عدّة مفاهيم سياسية بارزة يلزمنا التعرّف عليها فى سبيل تحقيق الوحدة الإسلامية والحكم الإسلامى الموحّد فى العالم الإسلامى.

لاشك أنّ مثل هذا الشعور له القدرة على توحيد صفوف المسلمين وعلى تنظيم شؤونهم الحياتية وإعدادهم لتحطيم كلّ الأغلال السياسية والعسكرية والاقتصادية التى تكبّلهم.

عنصر الأمل فى التحرّك السياسى

التحريك السياسى مهما كان لونه وطبيعته واتجاهه يحتاج إلى عنصر الأمل كى يدفعه نحو غاياته المرجوة، والحجّاج الذين يقضون خلال موسم الحج دورة إعداد لتأهيلهم على الحركة السياسية فى مجتمعاتهم يبيتون ليال فى أرض الآمال (منى) حيث قيل لإبراهيم عليه السلام هناك: يا إبراهيم تمَنّ على ربّك ما شئت؛ ولذلك سمّيت هذه الأرض (منى). إنّ عنصر الأمل من خصائص الامّة الإسلامية يقول سبحانه وتعالى: ولا تهنوا فى ابتغاء

ص: ۹۴

القوم إن تکونوا تألمون فإنّهم یألمون کما تألمون وترجون من اللَّه ما لا یرجون.

لابدّ من إحیاء عصر الأمل فی النفوس إلی جانب التضحیة ورجم الشیطان وتنقیة النفس والروح، وإذا ماتت الآمال تنتهی حیاة الإنسان کما قال الرسول صلی الله علیه و آله:

لا تقوم الساعة حتی لا تحجّ فی البیت.

إحیاء الأمل فی نفوس المستمعین یعطی لهم التأهیل للتغلّب علی مشاکلهم السیاسیة وعلی رأسها السیطرة الأجنبیة الشیطانیة علی مقدّرات المسلمین، وأن یتخذوا الخطوات اللازمة لإحباط مؤامرات الاستکبار العالمی عدوّ الإسلام والشعوب الإسلامیة وینسّقون مساعیهم علی هذا الطریق طریق النضال ضد عوامل السیطرة والنهب والدمار.

نظام الامّة والإمامة یتجلّی فی الحج

القرآن الکریم یُطلِق اسم الامّة الواحدة علی کلّ المسلمین بمختلف ألوانهم وقومیاتهم وثقافتهم وأصقاعهم، یقول سبحانه وتعالی:

إنّ هذه امّتکم امّة واحدة وأنا ربّکم فاعبدون.

عناصر هذه الامّة الواحدة تتجلّی فی العقیدة المشترکة والنظام المشترک والأهداف الموحّدة. مثل هذه الوحدة بحاجة طبعاً إلی تفسیر ومرکزیة وقیادة، وهذه القیادة ینبغی أن تکون بالقوّة وبالفعل علی مستوی دفع عجلة هذه الامّة نحو تحقیق أهدافها المنشودة علی أساس من العقیدة الإسلامیة والنظام الإسلامی.

هذه الحرکة المنسجمة السائرة علی خط واحد وفی إطار واسع من حیاة الامّة تحتاج إلی مرانٍ وتعوّدٍ.

ویعتبر الحج أروع صعید لهذا المران علی الحرکة الجماعیة المنسجمة، درجة تجلی روح الامّة فی الحج تستطیع أن نفهمها من حدیث الإمام الصادق علیه السلام حیث یقول: من عرف إمامه عرف اللَّه ودینه ومن أنکره أنکر اللَّه ودینه... فلذلک إن معرفة الرجال دین اللَّه کما ان الأحکام

ص: ۹۵

کلمة انّما تعرف بالنبی صلی الله علیه و آله.. وإنما هذه الرجل.

فالإمام ضالة المؤمن فی الحج فیستمد القوّة من مناسک الحج لیضع کلّ إمکاناته تحت تصرّف القائد الذی سوف یجده حینما یسلک فی الحج سلوک امّة تحت قیادة إمامها.

کما کان المسلمون یلتقون حول الرسول صلوات اللَّه علیه فی حجّة الوداع کالتفاف السوار بالمعصم ویسیرون خلفه مقتدین آثاره.

وهـذا اللون من الحرکـة فی موسم الحـج یؤکّـد دور القیادة فی هـذا الموسم، وبغیر وجود القیادة فإنّ الحـجّ افراد مبعثرون لا یجمعهم محور ولا یشدّهم رباط، وهم غثاء کغثاء السیل لا یتجه اتجاهاً واعیاً مدروساً کما أراده اللَّه سبحانه وتعالی.

حجّة الإسلام وحجّنا

لقد کانت صـیحة اللَّه أکبر وحدها فی صدر الإسـلام تبعث الرعب والفزع فی قلوب أعداء اللَّه، فما بالک بصـلاة الجماعة والجمعة بل ما بالک بالحج؟

لقد کان حجّ رسول اللَّه صلوات اللَّه علیه بدایةً لزوال الشرک فی الجزیرة العربیة، وإیذاناً بتزلزل عروش الکفر والشرک فی کل العالم.

فإذن ماذا یفعل حجّنا الیوم؟

هل یحرِّک ساکناً؟

هل ینقذ مظلوماً؟

هل یجیب دعوة المستضعفین فی لبنان وفلسطین وأفغانستان والفلبین وفی معارک التضحیة والإیثار فی إیران الإسلام؟

هل یؤدّی الحجّ الیوم دوره فی التوعیة، وفی ترکیز التفاف الامّة الإسـلامیة حول قیادتها الموحّدة؟ وهل نسـتطیع مع کلّ هذا أن ندّعی بأنّ حجّنا الیوم یقوم علی أساس القرآن والسنّة؟

ما هو معنی الجدال المحظورفی الحجّ؟

لاشک فی أن أعداء الإسلام ما کان بمقدورهم أن یقضوا علی ظاهرة الحج نهائیاً بین المسلمین، فعمدوا إلی إفراغها من محتواها ومن مبدإ البراءة، لتفقد عطاءها التغییری الفاعل، بل ولتکون أکثر من ذلک وسیلة بید الطغاة؛ لتعمیق غفلة المسلمین ولتعمیق انفصال الدین

ص: ۹۶

عن ساحة الحياة الاجتماعية.

والمرحلة الحسّاسة من مؤامرة الاستكبار والطواغيت تتمثّل فى البحث عن الصيغة الفقهية، التى تحوّل مراكز اليقظة إلى مراكز غفلة.

وما هذا بعسير فقد كان دوماً فى خدمة الظالمين فئة تشترى بآيات اللّه ثمناً قليلًا فتحرف الكلم عن مواضعه لتضلّ الناس:

ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلّونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون آخر ما أفرزته عقول المحاربين للصحوة الإسلامية المباركة المتجلية فى موسم الحج يتمثّل فى طرح خطر الجدال فى الحجّ مستندين إلى قوله سبحانه وتعالى: ولا جدال فى الحجّ متخذين قول اللّه وسيلة لإخماد الأصوات الإلهية المطالبة بالعودة إلى حج رسول اللّه صلوات اللّه عليه فى الشكل والمحتوى.

وهكذا تتكرّر تجربة ضربة الدين بالدين لإفراغ الدين من محتواه وللقضاء على كل صحوة وتحرّك إسلامى أصيل.

ولاشك فى أن الجدال المحظور فى الحج هو الجدال الخاص أو المنازعة، أو ما يوجب الخصومة والبغضاء بين المؤمنين. كيف، والجدال فى الدين يعتبر طاعة وسبيلًا إلى معرفة اللّه؟ فالجدال فى الحجّ ضمّ طاعة إلى طاعة فكان أولى بالترغيب فيه.

فإذن الجدال المحظور فى الحج هو الجدال الذى يثير العداء بين المسلمين، وكلّنا نعلم أن هذه الحركة المقدّسة العبادية السياسية التى تحدث فى أيام الحج ببركة صحوة الشعوب المسلمة وبفضل انتشار الوعى الإسلامى لا تثير أى عداء بين المسلمين.

نعم قد تجرّ إلى العداء، ولكن ينبغى أن نعرف الجانب الآخر من هذه المعاداة، هل هى معاداة بين المسلمين أممعاداة بين أبناء الامّة من جهة وبين السلطويين المستعمرين الغزاة وكلّ أعداء الإسلام من جهة اخرى؟

كيف، وهذه المعاداة من أهداف الإسلام وغاياته وليست حراماً، بل

ص: ۹۷

من واجبات الإسلام، قال سبحانه وتعالى: وقد امروا أن يكفروا به فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن باللَّه فقد استمسك بالعروة الوثقى أن اعبدوا اللَّه واجتنبوا الطاغوت؟

نحن أيضاً نؤمن بضرورة السيطرة على جوانب الحج، ولا نريد إيجاد جوّ مفتوح مضطرب ملىء بالارتباك والفوضى، ونلتزم بضرورة الوقوف بوجه العناصر الفاسدة المرتبطة بالسياسات الشرقية والغربية، التى تريد أن تستغل اجتماع الحج العظيم لإثارة الحزازات وإلقاء الشبهات وخلق الفوضى والمشاكل.

لكن نحن وإخواننا من شتّى الشعوب الإسلامية خلال تجربتنا قبل انتصار الثورة الإسلامية فى إيران وخلالها وبعد انتصارها اكتسبنا اسلوباً ناجحاً ضمن إطار متعقّل ملتزم بتعاليم الشريعة وآدابها، وبهذا الاسلوب نستطيع أن نواجه الانحراف فى كلّ شؤون حياتنا وعباداتنا بما فى ذلك أداؤنا لمناسك الحجّ.

الحرم يتعلّق بجميع المسلمين

ان اللَّه سبحانه وتعالى جعل الحرم وبيته للناس ليعبدوا اللَّه فيه، وقد قال سبحانه: إنّ الذين كفروا ويصدّون عن سبيل اللَّه والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يُرد فيه بإلحاد نذقه من عذاب أليم.

إنّ الكثير من المفسّرين يعتبرون أنّ حكم العموم الوارد فى هذه الآية بخصوص المسجد الحرام يشمل أيضاً جميع منطقة الحرم، وذلك لأن المشركين كانوا قد منعوا الرسول صلوات اللَّه عليه والمسلمين من الدخول إلى الحرم فضلًا عن منعهم من المسجد الحرام.

فقدسية الحرم وتعظيمه واحترامه وخدمته لا ينحصر بشخص أو جماعة خاصة، بل إنّ هذا الحق يعبّر عن حقيقة عبادة الحج والعمرة ويتعلّق بالعالم الإسلامى، وجميع المسلمين متساوون فى تمتّعهم بهذا الحق.

لاشك أن مفهوم هذه الآية هو إخراج الحرم من احتكار مجموعة أو مذهب معيّن، كما أن مفهوم سواء

ص: ۹۸

العاکف فیه والباد هو تساوی الناس الموحّدین والـذین یعبـدون اللّه فی هـذه الأرض من حیث أداء المناسک العبادیـة، وإنّ هذا النوع من الحریة یشمل بالتأکید جمیع العقائد ووجهات النظر الموجودة بین المسلمین فی إطار المبادئ الإسلامیة والقرآنیة.

استناداً إلی هـذا المبـدأ فإنّه عنـدما تحبس عبادات المسـلمین فی الحرم والمسـجد الحرام داخل إطار مبادئ مذهب معیّن ووجهة نظر خاصة، وعندما یفرض الطوق علی عقائد وآراء باقی المسـلمین، وتسلب حریة العمل فی العبادة لأتباع المذاهب الإسلامیة لصالح أتباع مذهب المجموعة الحاکمة، فإنّ ذلک یصبح مصداقاً آخر للآیة المبارکة:

ومن یُرد بالحاد بظلم نذقه من عذابٍ ألیم.

الحرم أرض إسلامیة حرّة

یعتقـد أکثر علماء المسـلمین أنّ منطقة الحرم تعدّ أرضاً حرّة، ویجوز لأیّ وافد لها أن یتّخذ منزلًا من أیة زاویة منها، ولقد کانت بیوت مدینة مکة المکرّمة مفتوحة علی مصراعیها بوجه الزائرین فی صدر الإسلام.

بل کانت تلک البیوت بلا أبواب، وکان الصـحابة یبدون انزعاجهم من بعض سکّان مکّة؛ لأنهم وضعوا أبواباً لبیوتهم خشیة أن تُسرق، وکانوا یقولون لهم بالحرف الواحد: هل تقفلون بیوتکم بوجه حجّاج بیت اللّه الحرام؟!

وکان الخلفاء یصدرون أوامرهم فی موسم الحج بإزالة أبواب بیوت مکة، لکن تفتح البیوت بوجه الحجّاج.

وجـاء فی حـدیث عبـداللّه بن عمر، قال رسول اللّه صـلوات اللّه علیه: «إنّ اللّه حرم مکـة، فحرام بیع ریاعها وأکل ثمنها، ومن أکل من أجر بیوت مکة شیئاً فإنّما یأکل ناراً».

فی عهـد خلافـة الإمام أمیر المؤمنین علیه السـلام کان قثم بن عباس والی الإمام علی مکّـة، وکان یضـطلع بمسؤولیة إدارة هذا المرکز بالنیابة عن الإمام.

وفی واحد من الأوامر التی أصدرها الإمام إلی حاکم مکة؛ طلب منه أن یدعو أهل مکة إلی عدم أخذ الاجور

ص: ۹۹

من الساكنين فيها، وقد استند الإمام فى هذا الأمر إلى ما جاء فى الآية المباركة:

سواء العاكف فيه والباد فقد أوضح الإمام ذلك قائلًا: «العاكف هو المقيم فى مكة، والباد هو الوافد إلى مكة لأجل الحج، ولا يحسب من أهلها».

إنّ مسألة جعل مكة والحرم حرّاً وعالمياً للمسلمين لا تكتسب أهمية من الناحية الاقتصادية فحسب، بل إنّ جوهر هذا الأمر وهدفه الرئيس هو حفظ هذه المنطقة المقدّسة التى وضعت للعبادة من أىّ نوع من الضغوط أو فرض الآراء، وخلق المضايقات المختلفة الهادفة إلى تجريدها من العبودية الصحيحة.

إنّ الصحوة المباركة التى نشاهدها اليوم فى أنحاء العالم الإسلامى ولا تزال تتزايد يوماً بعد يوم هى التى يعتبرها الاستكبار الأمريكى وأذنابه خطراً إرهابياً فى العالم.

وقد مارس المؤامرات المتنوّعة الشيطانية للقضاء عليها، وقد كان الهدف الأساسى لهذه المؤامرات القضاء على قيادة علماء الإسلام وإخماد الثورة الإسلامية وضربها فى مركز انتصارها؛ كى لا تحصل تلك اليقظة لدى بقية الشعوب والدول الإسلامية كما حصلت لإيران بقيادة سماحة الإمام الخمينى، والتى أدّت إلى طرد القوى العظمى والتخلّص من هيمنتها فى هذا القطر الإسلامى.

لقد أعلن الإمام الخمينى قدس سره زعيم الثورة الإسلامية ومؤسس الجمهورية الإسلامية فى إيران فى لقاءٍ مع ممثلى الدول الإسلامية بمناسبة عيد الأضحى بهذا الصدد وقال:

إنّنا عندما نقول: إنّ الثورة يجب أن تصدّر إلى كلّ مكان، لا ينبغى لكم تأويل ذلك على أننا نريد فتح الدول.

إنّ المقصود من تصدير الثورة هو أن يحصل نفس الشىء الذى حصل فى إيران من طرد القوى الاستكبارية والتخلّص من هيمنتها فى بقيّة الأقطار الإسلامية.

ص: ۱۰۰

الهوامش:

ص: ۱۰۱

الامام الخمينى والمشروع الحضارى للحج فى الحرم الآمن

ص: ۱۰۲

الإمام الخمینی والمشروع الحضاری للحج فی الحرم الآمن

مائدة آل‌مرتضی

الثورات والحرکات الأصیلة... تغیر الواقع، وتبنی أمة... وتترک بصماتها علی الأجیال.. وتصنع العمالقة والأفذاذ، بعد أن صنعها وفجرها عملاق واحد، وهکذا رأینا ثورة الرسول الأکرم صلی الله علیه و آله لتغییر الواقع الانسانی آنذاک بکلّ أبعاده، وکذا تبعه الأئمة الأطهار علیهم السلام.

وقد لمسنا فی الثورة الاسلامیة الایرانیة هذا الأمر، علی ید قائدها الفذ الامام الخمینی الکبیر قدس سره، رائد الصحوة الاسلامیة المعاصرة، الذی سعی جاهداً باعلانه للعالم، أن لا منهج لسعادته الحقیقیة إلّابالرجوع الی منهج الاسلام المحمدی الأصیل.

فأحیا رضوان اللَّه علیه إیران الاسلام من وهدة الضیاع والانحراف بمواصلته المسیر، کما أحیاها الاسلام أول مرّة فی النصف الأول من القرن الأول لهجرة الرسول الأکرم صلی الله علیه و آله. أحیاها بفکره ومعاناته ونضاله المریر، ودماء الأحرار، بتغییر الواقع المر الذی کانت تعیشه فی زمن الطاغوت الشاهنشاهی العمیل، انطلاقاً من

ص: ۱۰۳

قاعدة علمیة رصینة، ونظرة واقعیة تکوینیة، بدءاً بإیران الاسلام والی العالم الاسلامی ومن ثم الی العالم أجمع.

فشن حملة واسعة النطاق لتغییر بعض المناهج والأفکار المترسبة فی الذهنیة الاسلامیة، والتی باتت النزعة الاستصحابیة، والتحجر والجمود والانغلاق لدی البعض تخامر أذهانهم وعقولهم نحو فکرة البقاء علی ما علیه واقعهم المعاصر أو الرجوع الی الوراء بدون وعی متطلبات الواقع المعاش.

فاستطاع الإمام الراحل أن یحقق بعمله الجبار حلم الأنبیاء، وحلم الرواد الأوائل- قادة الاصلاح والتغییر- الذین ناضلوا من أجل تشکیل حکومة إسلامیة إلهیة، بدءاً بالسید جمال الدین الأفغانی (ت ۱۸۹۷)، ومروراً بالکواکبی عبدالرحمن (ت ۱۹۰۲) المعاصر للشیخ محمد عبده (ت ۱۹۰۵)، ومحمد اقبال (ت ۱۹۳۸) فی الباکستان، ثم بدیع الزمان النورسی (ت ۱۹۶۰ م) فی ترکیا، والشیخ مرتضی المطهری (ت ۱۹۷۹) فی إیران، والسید الشهید الصدر (ت ۱۹۸۰) فی العراق الذی تشاطر النهضة المبارکة مع الإمام الخمینی، وأذاب وجوده فیها.

وسواهم ممن سبقهم من المخلصین الأحرار.

ولما أخذ الإمام الخمینی رضی الله عنه علی عاتقه مسؤولیة التغییر والإصلاح ارتسمت فی ذهنه مجموعة من القواعد الاساسیة کان لها دور مهم وفعّال فی عملیة البناء الثوری، وإعطاء زخم للحیاة الروحیة والاجتماعیة، من هذه القواعد: (القضیة الحسینیة)، والأهم منها جمیعاً: (الحج الابراهیمی)، لما له من الدور الخطیر فی حیاة المسلمین. فأولاه عنایة ورعایة استثنائیتین وخصص له خطاباً یتلی علی ضیوف الرحمن کلّ عام؛ لاستکشاف أسرار هذه الفریضة (الاجتماعیة- السیاسیة- الاقتصادیة)، التی فرضها المولی سبحانه علی عباده، لما فیها من الفوائد والمنافع، والعزة والمنعة، والأساس المتین الذیبه تظل أمة خاتم الأنبیاء صلی الله علیه و آله، تحمل لواء التوحید، وتجسد وحدة الانسانیة، وتحقق أسمی ما تصبو إلیه البشریة من التکامل

ص: ۱۰۴

الفردى والاجتماعى، والذى يؤدى بدوره الى تحقيق المشروع الحضارى الشامل لتحقيق إرادهٔ السماء فى قضيهٔ الاستخلاف.

ومن هـذا المنطلق يؤكـد الإمام القائـد رضـى الله عنه على الحضور الواعى والفعال فى الساحـهٔ الاسـلاميهٔ، فى الجمعـهٔ والجماعهٔ... فى التظاهرات والمسيرات... فى الحج (المؤتمر العالمى الكبير)، وذلك لتعظيم حرمات اللَّه سبحانه وشعائره كما أرادها:

ذلك ومن يعظم حرمات اللَّه فهو خير له عند ربّه.

ذلك ومن يعظم شعائر اللَّه فإنها من تقوى القلوب.

وباستشـفاف حقيقهٔ هذا الاسـتدعاء الإلهى ورد فى قوله تعالى: وأذّن فى الناس بالحج يأتوك رجالًا وعلى كلّ ضامر يأتين من كلّ فج عميق، يتبيّن لنـا أنه أداهٔ لتحقيق الارتقـاء العمودى نحو التكامـل الاجتماعى والسياسـى، فيما لو أدى المسـلمون مناسـكه بالصورهٔ التى رسـمها المولى سـبحانه لنبيه الكريم (صـلوات اللَّه عليه وآله)، فكثير من الأحكـام العباديـهٔ تصـدر عنهـا خـدمات اجتماعيـهٔ وسياسـيهٔ، وعبادات الاسـلام عادهٔ «توأم سـياساته وتـدبيراته الاجتماعيهٔ، فصـلاهٔ الجماعهٔ مثلًا واجتماع الحج والجمعه يؤديان- بالاضافهٔ الى ما لها من آثـار خلقيه وعاطفيـهٔ- الى نتائـج وآثـار سياسـيهٔ»، ولأجل هـذه الامور «اسـتحدث الاسـلام هـذه الاجتماعات، ونـدب الناس إليها، وألزمهم ببعضـها، حتى تعم المعرفـهٔ الدينيـهٔ، وتعم العواطف الأخويـهٔ، وتتماسك عرى الصداقـهٔ والتعارف بين الناس، وتنضج الأفكار وتنمو وتتلاقح، وتُبحث المشكلات السياسيهٔ والاجتماعيهٔ وحلولها».

من هنـا يبيّن الامـام القائـد القـدرهٔ الالهيـهٔ فى عقـد هـذا الاجتماع الكبير، الـذى لا يشابه اجتماعات البشـر الوضـعيهٔ بقوله: «فى الـدول الاسـلاميهٔ تنفق الملايين من ثروهٔ البلاد وميزانيتها، من أجل عقـد مثل هـذه الاجتماعات، وإذا انعقدت فهى فى الغالب صوريهٔ شـكليهٔ تفتقر الى عنصـر الصـفاء وحسن النيهٔ والإخاء المهيمن على الناس فى اجتماعاتهم الاسلاميهٔ، ولا تؤدى بالتالى الى النتائج المثمرهٔ، التى تؤدى إليها اجتماعاتنا

ص: ۱۰۵

الاسلامیة. فقد وضع الاسلام حوافز ودوافع باطنیة تجعل الذهاب الی الحج من أغلی أمانی الحیاة... فما علینا الا ـ أن نعتبر هذه الاجتماعات فرصاً ذهبیة لخدمة المبدإ والعقیدة».

المبحث الأول: حرمة الحرم الآمن

لعنصریّ الزمان والمکان بالغ الأهمیة فی هذه الفریضة الإلهیة، فمکان الحج له أهمیته الخاصة وموقعه التشریعی فی هذه العبادة، وهو أن جعل المولی- سبحانه- الکعبة المشرفة المکان المقصود فی الحج، فهی کما قال تعالی: إنّ أول بیت وضع للناس للّذی ببکة مبارکاً وهدًی للعالمین. وهذا البیت جعل اللَّه سبحانه الحرمة ملازمة له ولا تنفک عنه أبداً منذ أن اختاره لعباده الی قیام یوم الدین.

وجعله حرماً آمناً ومن دخله کان آمناً لیحس الحاج بالسکینة والطمأنینة والراحة النفسیة عند لجوئه الی بیت اللَّه الحرام.

وقد خاطب اللَّه سبحانه نبیه آدم علیه السلام قائلًا: «اجعل ذلک البیت لک ولمن بعدک حرماً وأمناً، أحرم بحرماته ما فوقه، وما تحته، وما حوله، فمن حرمه بحرمتی فقد عظّم حرماتی، ومن أحله فقد أباح حرماتی، ومن أمّن أهله فقد استوجب بذلک أمانی، ومن أخافهم فقد أخفرنی فی ذمتی».

وقوله تعالی وإذ قال إبراهیم ربّ اجعل هذا البلد آمناً واجنبنی وبنیَّ أن نعبد الأصنام، إن دل علی شیء فإنما یدل علی قداسة هذا البیت وأهمیة استشعار الأمن فی ربوعه لیوحی للانسان قیمة هذه الحقیقة فی الحیاة... حقیقة الامن والسلام.

واللَّه جعل لهذا البیت الحرمة الأبدیة- کما قلنا سابقاً- ولم یحلّها إلّامرة واحدة، وذلک لرسوله صلی الله علیه و آله عند دخوله مکة فی السنة الثامنة للهجرة المبارکة.

المبحث الثانی: انتهاک حرمة الحرم الآمن

علی الرغم من أن المولی سبحانه جعل لهذا البیت من الحرمة والقداسة

ص: ۱۰۶

الملازمتين له، وجعله بلداً آمناً، لكن الطغاة وعلى مرّ العصور تعمدوا هتك حرمته وعاثوا فيه فساداً بدءاً بولد اسماعيل الذين استبدلهم اللَّه سبحانه بقبيلة (جرهم) الذين فعلوا الأعاجيب فى القتل والنهب والسلب فى البلد الحرام، حتى سلط اللَّه سبحانه عليهم (العمالقة)، وهؤلاء لم يكونوا بأحسن حالًا ممن سبقهم، فانهم لم يرعوا لمؤمن إلّاً ولا ذمة، وما أبقوا للبيت قداسة وحرمة، وهم والذين من قبلهم على علم بالنتائج المترتبة عن الظلم والطغيان، بأنه ما ظلم فيه من أحد إلّا وسلّط اللَّه سبحانه عليه معاول غضبه.

وهكذا نزل الغضب الإلهى على (العمالقة) وقُطع دابرهم، بعد أن لم تنفع معهم نصيحة حكمائهم وتحذيرهم لهم، فنجد أحد عقلاء القوم يقف خطيباً ناصحاً، قائلًا: «يا قوم ابقوا على أنفسكم، فقد رأيتم وسمعتم من هلك من صدر الأمم قبلكم...

فلا تستخفوا بحرم اللَّه وموضع بيته، وإياكم والظلم والالحاد فيه، فإنه ما سكنه أحد قط فظلم فيه وألحد إلّاقطع اللَّه دابرهم واستأصل شأفتهم».

وبعد أن تمزّق (العمالقة) شرّ ممزّق على يد (الجراهمة)- الذين عادوا مرة اخرى- ذهبت جرهم هى الأخرى على يد خزاعة التى تمادت فى غيّها عدّة مئات من السنين حتى انهارت سلطتها على يد (قريش)، وهذه الأخيرة هى كمن سبقها ممن توالى على سدانة الكعبة، وليست بأحسن حالًا منهم حتى بعث اللَّه رسوله الكريم (صلوات اللَّه عليه وآله)، فطهّر البيت وما حوله من الشرك والطغيان، وعبادة الأوثان وهدم اللَّه أركان قريش، فكسر شوكتهم وجبروتهم، واستسلموا فى نهاية الأمر، وذلك عند دخول الرسول الاكرم (صلوات اللَّه عليه وآله) فى السنة الثامنة من الهجرة النبوية المباركة- لفتح مكة- وهو يتلو قوله تعالى: وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً.

وشهدت مكة حالة من السكون والطمأنينة والاستقرار على عهد الرسول الاكرم صلى الله عليه و آله، ومن بعده الخلفاء، الى أن اعتلى يزيد بن معاوية سدة الحكم، وهو ممن

ص: ۱۰۷

عُرف باستخفافه وهتكه للحرمات، وممن لا يقيم لشيء وزناً، ولا يتورع حتى من إراقة الدماء على جدران الكعبة، فرمى عامله على المدينة (الحصين بن نمير)- بأمر منه- الكعبة بالمنجنيق حتى تهدمت جدرانها، وعلى السبيل ذاتها سار (عبدالملك ابن مروان) فتابع السُّنة التى استنها آل أمية، سنة (هتك الحرمات وسفك الدماء)، فأوعز إلى عامله (الحجاج بن يوسف الثقفى)، لقتل ابن الزبير وإن احتمى بالبيت وتعلق بأستاره.

هذا فى العهد الأموى المعروف بدمويته واستخفافه بالحُرم، أما فى العهد العباسى، والدور المرعب الذى قام به القرامطة فى قتل (۲۰ ألفاً) من الحجاج الخراسانيين بعد أداء فريضة الحج سنة (۲۴۹ ه).

وما فعله الطاغية (أبو طاهر القرمطى) مع أعوانه بضيوف الرحمن ما تصطك منه الأسماع، وتقشعر منه الجلود، برميهم جثث القتلى فى بئر زمزم فضلًا عن السرقة والنهب والسلب، وأهم ما سرقوه الحجر الأسود.

وأحفاد القرامطة واليزيديين ورثوا البغى والطغيان من أسلافهم وزادوا عليهم من ترويع ضيوف الرحمن، حتى أحصوا عليهم أنفاسهم. وعشرات المرات تُنتهك حرمة البيت، والحكومات الاسلامية لا تنبس ببنت شفة حتى بزغ فجر الثورة الاسلامية فى ايران الاسلام على يد قائدها الخمينى الكبير رضى الله عنه، الذى قام بتغييرات واسعة النطاق فى كافة الجهات، فكان من أولى اهتماماته تصدّيه ل (فريضة الحج)، باعتبارها من القواعد الاساسية لنهضة الأمة وتطورها.

المبحث الثالث: انتصار الثورة الاسلامية

وما إن انتصرت الامة الاسلامية فى ايران، وعمّت الصحوة العارمة أكثر شعوب المنطقة بل كافة البلدان الاسلامية، حتّى حلّق الامام نظره الى ذلك الاجتماع الكبير والمنبر العظيم الذى سيؤدى الدور المبارك فيما لو انطلقت منه صرخة (اللّه أكبر) من حناجر المستضعفين.

ص: ۱۰۸

فـأدرک الـدور الخطیر للحـج ومـا له من الأـثر الفعـال فی التغییر الاجتمـاعی الناتـج من تفاعـل الأـفراد من مختلف الثقافات والعادات والطبائع البشریهٔ، وذلک عن طریق تقریب الأفراد- بأجناسهم المتباینهٔ- نحو بعضهم البعض، وتقصیر المسافهٔ المکانیّهٔ بینهم.

فحـدث الثورهٔ الاسـلامیهٔ المعاصـرهٔ، غیّر میزان القوی، وأربک المعادلات السیاسـیهٔ، وأعاد للاسـلام مرکزه الرائـد فی مسـیرهٔ الانسان، وحقق صـحوهٔ إسـلامیهٔ عارمـهٔ تحطم القیود والأغلال، التی کبلت الأمهٔ آماداً طویلهٔ. ولیسـتعید المشـروع الحضاری الاسـلامی الشامل روح الحیاهٔ بالکامل، لابد من تکریس الصراع بین الحق والباطل، ومحاربهٔ شیاطین الانس والجن؛ لإقامهٔ حکم اللَّه فی الأرض.

فانبری الامام القائـد رضـی الله عنه، وفی أول حـج بعد الانتصار المبارک بإصدار بیان تاریخی مهم؛ لیوقظ المسـلمین ویفتح أبصارهم وبصـائرهم نحو الوضع المریر والواقع المر المخجـل الـذی وصـلوا إلیه، من خلال الجهل والضـعف والسـکوت عن البغی والطغیان من أجل إمرار المعاش.

فکان بیانه یقرع القلوب، ویفتح الأذهان، فاسـتطاع أن یوصل صوت المستضـعفین الی کافهٔ أصـقاع الأرض، کما استطاع أن یعید لهذه الفریضهٔ الإلهیهٔ- التی أُفرغت من محتواها بالکامل- دورها الدینامی الحرکی القادر علی تغییر الأمهٔ نحو المسـتقبل المشـرق، والی أمهٔ قویهٔ ذات عقیدهٔ راسـخهٔ تحطم الأصـنام وتفک القیود؛ لتتحرر من الظلم والاستضعاف، والتخلف والتبعیهٔ للاستکبار العالمی، ومن کلّ ألوان الشرک.

فقد خاطب قدس سـره المسلمین جمیعاً وفی کلّ مکان بقوله: «اعلموا أیها المسلمون، أنّ هذا التجمع الکبیر، الذی ینعقد کلّ عام بأمر من اللَّه تبارک وتعالی، یفرض علیکم بصـفتکم أمـهٔ مؤمنـهٔ ذات عقیدهٔ راسـخهٔ، أن تبذلوا جهودکم فی سبیل تحقیق أهداف الاسـلام السامیهٔ

ص: ۱۰۹

وشریعته الغراء، وفی سبیل تقدم المسلمین وتضامنهم ووحدتهم الشاملة».

ویؤکد الامام فی کلّ رسالة سنویة یبعثها لضیوف الرحمان علی أخذ الفائدة التامة من هذه القدرة السماویة، فیقول: «هناک عوامل سیاسیة عدیدة وراء عقد الاجتماعات والمجامع وخاصة اجتماع الحج القیم، والتی منها التعرف علی المشاکل الأساسیة والقضایا السیاسیة للاسلام والمسلمین، ولا یمکن ذلک إلّاباجتماع رجال الدین والمفکرین والملتزمین الزائرین لبیت اللّه الحرام وذلک بعرض وتبادل الآراء لإیجاد الحلول، وفی العودة الی البلدان الاسلامیة یعرضونها فی المجامع العامة ویسعون فی رفع وحل مشاکلهم».

ثم یضیف فی خطابه السنوی محذراً الشعوب الاسلامیة من مغبة الرکون الی الظالم، فیقول: «دافعوا عن کرامتکم الاسلامیة والوطنیة وصدوا أعداءکم المتمثلین فی أمریکا والصهیونیة العالمیة والقوی الکبری سواء الشرقیة منها والغربیة، دونما خوف ووجل، ودون ملاحظة (بعض) الشعوب والدول الاسلامیة، واکتشفوا عن الظلم الذی یمارسه أعداء الاسلام».

ولو استقرأنا خطابات الامام السنویة الی ضیوف الرحمن؛ لتبین لنا أنها تکاد لا تخلو من وصایا وتحذیرات للشعوب الاسلامیة وقادتها من مکر الدول الاستکباریة، فنراه من جانب یوصی زعماء الخلیج الفارسی بألّا یعملوا علی تحقیر أنفسهم وشعوبهم من أجل عنصر أفلس سیاسیاً وعسکریاً واقتصادیاً، وأن لا یظهروا ضعفهم وعجزهم عن طریق اللجوء الی أحضان أمریکا، ولا یطلبوا العون من الذئاب والوحوش لرعیهم وحفظ مصالحهم، ومن جانب آخر یحذر جمیع القوی العظمی الشرقیة والغربیة من التدخل فی مقدرات الشعوب الاسلامیة بل وغیر الاسلامیة منها.

المبحث الرابع: مسیرة البراءة من المشرکین

أکثر ما أکد الامام علیه فی الحج هو: (مفهوم البراءة من المشرکین)، انطلاقاً

ص: ۱۱۰

من الآيـة المباركـة وأذان من اللَّه ورسوله الى الناس يوم الحج الأكبر أنّ اللَّه برىء من المشـركين ورسوله، وإحياءً لذكرى أهم وأكبر حركة سياسية للرسول الاكرم (صلوات اللَّه عليه وآله)، أى براءة من كلّ الوان الشرك ونبذ كلّ أشكال الضلال والدناءة واللاإنسانية.

وكما أدرك الإمام القائد رضـى الله عنه الدور التربوى للحج، باعتباره القاعدة والأساس والمنطلق لوحدة المسلمين، وبه يتحرر الانسان المسـلم آنـذاك من المحيط الضـيق، ومن الفكر العتيق، ويعيش حالة الشخصـية العالمية بصـفته جزءاً من أمة واسـعة مترامية الأطراف. كذلك أدرك الاسـتكبار الدور الأساس والنتائج الطيبة التى سـتجنيها الأمة الاسلامية من هذا الاجتماع العظيم فى الحرم الآمن بإطلاق صرخـة البراءة من المشـركين عن وعى وإدراك كـاملين، فحـاول- الاسـتكبار- الإخلال بمسـيرات البراءة منـذ انطلاقتها الأولى وحتى يومنـا هـذا بكـلّ الطرق والوسائـل الشـيطانية المـاكرة، عـن طريـق عملائه ومرتزقتـه؛ لإخمـاد صـرخة الـدفاع عـن الشـعوب المظلـومة والمحرومة، التى ضاقت ذرعاً باعتداءات الشرق والغرب، صرخة الدفاع عن الكرامات المسحوقة.. صرخة الدفاع عن الثروات المنهوبة.. صرخة أمة تصدح بشعار الاسلام الخالد (هيهات منا الذلة).

ولطالما بين الامام القائـد رضـى الله عنه طريقـة الـدفاع عن حياض المسـلمين ومقـدساتهم، فيقول فى أحـد خطاباته لضـيوف الرحمن: «هيهـات أن يسـكت الخمينى، ويبقى ساكتـاً أمـام اعتـداءات الأشـقياء.. لقـد وضـعت دمى وروحى الرخيصـة على كفى بانتظـار الفوز بالشهادة العظيمة فى سبيل الواجب والحق وأداء فريضة الذود عن حياض المسلمين».

ثمّ يقول قدس سره:

«فإعلان البراءة، يعتبر من الأركان التوحيديـة والواجبات السياسـية للحـج، ويجب أن تقام فى أيام الحج بكلّ صـلابة وعظمة، مسـيرات ومظاهرات كبرى... ويطلقوا بجوار بيت

ص: ۱۱۱

التوحیـد صـرخة الـبراءة من المشـرکین والملحـدین من مسـتکبرٍ رأسه أمریکـا المجرمـة، فهـل تحقیـق الدیانـة هـو غیر إعلاـن المحبة والإخلاص للحق، وإعلان الغضب والبراءة من الباطل؟

وعلی أی حال فإنّ إعلان البراءة فی الحـج هو تجدیـد العهد بالجهاد وتربیة المجاهدین لمواصـلة الحرب ضد الکفر والشـرک وعبادة الاصنام وهو لا یقتصر علی الشعارات بل یتعداها لتعبئة جنود اللَّه وتنظیمهم...

لیعرج الحجاج الاعزاء من أفضل أراضـی العشق والجهاد وأکثرها قدسـیة، الی کعبـة أکثر رفعة حیث یتوجّهوا کسیّد الشـهداء، (الامام الحسین علیه السلام) من احرام الحج الی احرام الحرب، ومن طواف الکعبة والحرم الی طواف صاحب البیت، ومن التوضوء بزمزم الی غسل الشـهادة والدم، لیتحولوا الی أمة لا تقهر وبنیان مرصوص... لا شک أنّ روح الحج ورسالته، لن تتحققا إلّابعد أن یلتزم المسلمون بجهاد النفس، وجهاد الکفر والشرک».

وعلی هـذا الأساس، نسـتطیع أن نـدخل الی الواقع الاسـلامی للإنسان المسـلم، من خلال الحالة التکاملیة التی یحصل علیها وهو ینطلق لیؤدی مناسک الحج عن وعی لحقیقته وأسراره.

لو یتساءل الانسان المسلم، ماذا یعنی البیت؟ وماذا یعنی الطواف حوله؟

وماذا یعنی رمی الجمرات والنحر؟ و.. و.. الخ، ألیست هی التربیة الإلهیة للانسان من خلال رموز عینها له لیتوجه الیها بقلبه وعقله لیعی معنی الشیطان؟ فمن هو الشیطان الحقیقی إذن؟ ولماذا تجب محاربته؟ وکیف؟ أسئلة کثیرة ترد فی ذهن الحاج وهو فی حال الرمی أو غیره.

وعلی الرغم من کـلّ الموانع والعوائق التی حـالت دون أداء هـذه المسـیرة المبارکـة، صـمم الحجـاج الا۔یرانیون الأ۔حرار وغیرهم علی إقامتها علی أتم وجه بما یرضی اللَّه سبحانه ورسوله واستجابة لولی أمر المسلمین.

ولکن للأسف الشدید فی العام (۱۴۰۷) فی الیوم السادس من شهر ذی

ص: ۱۱۲

الحجة الحرام، اليوم الذى استباح فيه (أبو طاهر القرمطى) بيت اللَّه الحرام، كانت مكة المكرمة (الحرم الآمن) على موعد مع انتهاك عظيم آخر لحرمتها وقداستها وأمنها. فسفك الدم الحرام فى الشهر الحرام فى البلد الحرام.

وفى الذكرى الاولى لهذا الحادث المؤلم، ألقى الامام القائد رضى الله عنه خطاباً مهماً، والألم يعتصر قلبه الشريف، وهو يكشف فيه عن خيوط المؤامرة، إذ يقول: «لابد من التعرف على واقع ما جرى من مؤامرة خطط لها الشيطان الأكبر لذبح ضيوف الرحمن، وتشويش سعى الحجاج لفهم فلسفة الحج الحقة».

وصمم الامام على تصدير الثورة، وإيصال صوت المستضعفين، خاصة عن طريق ذلك (المنبر المقدس العظيم)، فنراه يقول فى بيانه التاريخى الى حجاج بيتاللَّه الحرام لعام (۱۴۰۷): «سنطلع العالم على تجاربنا وسنرسم لكلّ المجاهدين طريق الحق والحرية، بدون أى مقابل، وذلك باطلاعهم على حصيلة كفاحنا ودفاعنا ووقوفنا ضد الظالمين.

ولن تكون نتيجة الاستفادة من هذه التجارب الغنية سوى تحقيق الانتصار والاستقلال وانتشار تعاليم الاسلام بين الشعوب المضطهدة».

ويتكلم الامام الراحل بصلابة محمدية وروح حسينية قائلًا: «إنى أعلن للعالم وبكلّ حزم بأنه إذا ما أراد السلطويون دنياهم، والناهبون الدوليون الوقوف أمام ديننا فإننا سوف نقف بوجههم ولن نستكين حتى القضاء عليهم جميعاً، فإما أن نتحرر جميعاً، وإما أن نبلغ الحرية الكبرى ألا وهى الشهادة.

فإما أن نشدّ على أيدى بعضنا البعض فرحين بانتصار الاسلام فى أرجاء المعمورة كلّها، أو أن نتوجه جميعاً نحو الحياة الأزلية والشهادة، ونستقبل الموت بعزّ وشوق، وفى كلا الحالين سيكون النصر حليفنا.

إنّ أهم علل ما تعانيه المجتمعات الاسلامية، هى أنها لم تدرك الفلسفة لكثير من الاحكام الالهية، والحج بما يشتمل عليه من أسرار وعظمة، لا زال يُمارس كعبادة جامدة

ص: ١١٣

وحركات غير مثمرة؛ لذا فإنّ من الواجبات الكبرى على المسلمين أن يتوصلوا الى فهم حقيقة الحج...».

المبحث الخامس: معنى الحج عند الامام الخمينى رضى الله عنه

وهنا يطرح الامام القائد رضى الله عنه سؤالًا على زائرى بيت اللّه الحرام: ما هو الحج؟

ولماذا يجب على الحجاج ان يخصصوا جزءاً من إمكاناتهم المادية والمعنوية لأجل أدائه؟! فهل سيكون الجواب، وكما يصوره المغرضون، بأن الحج عبادة جماعية وزيارة سياحية؟! فحقيقة الأمر يبينها الامام القائد فى خطابه فيقول:

«إنّ الحج هو:

اولًا: من أجل اقتراب الانسان من رب البيت وارتباطه به.

ثانياً: الحج منبع المعارف الإلهية، فيجب البحث فيه عن المحتوى الحق للسياسة الاسلامية لجميع شؤون الحياة.

ثالثاً: الحج مظهر تجلّ وإعادة تجسيد جميع ملاحم العشق الإلهى، عشق حياة الانسان الكامل، والمجتمع الكامل فى هذه الدنيا.

رابعاً: مناسك الحج هى مناسك الحياة برمتها، وعلى هذا يجب على شعوب الامة الاسلامية من أى قومية كانت أن تصبح إبراهيمية؛ لتلتحق بصف أمّة محمد صلى الله عليه و آله وتذوب فيه فتصبح معه يداً واحدة.

خامساً: الحج ميدان لتجلى عظمة طاقات المسلمين ولاختبار قواهم المادية والمعنوية.

سادساً: الحج تنظيم وتدريب وتأسيس لهذه الحياة التوحيديّة.

سابعاً: الحج كالقرآن... مبارك ينتفع منه الجميع، ولكن العلماء والمتبحرين والعارفين بآلام الأمة الاسلامية، إذا فتحوا قلوبهم لبحر معارفه ولم يرهبوا الغوص والتعمق فى أحكامه وسياساته الاجتماعية، فإنهم حاصلون من أصداف هذا البحر على لآلئ الهداية والوعى والحكمة والرشاد والتحرر أكثر

ص: ۱۱۴

من غیرهم، ولارتووا من خلال الحکمة والمعرفة الی الأبد.

ثامناً: أنّ الحج بغیر روح، ولا حرکة، ولا انتفاضة، وإنّ الحج بغیر البراءة من المشرکین، وإن الحج بغیر وحدة، وإنّ الحج الذی لا یؤدی إلی تدمیر الکفر والشرک، وإن الحج بغیر ذلک کلّه، ما هو بحجٍ».

هذا هو الحج عند الامام القائد الفذ رضی الله عنه، الذی ینبثق عنه المشروع الحضاری الکبیر الشامل حتی تحقیق الدولة العالمیة الإلهیة.

«فعلی کلّ المؤمنین الملتزمین، وعلی کلّ الباحثین المتعمقین أن یتصدوا لتبیان أسرار الحج وفلسفته الحقة. ومن دون معرفة ذلک کلّه، لا یمکن أن تقوم لهذه الأمة قائمة، ولابد لها من أن تطأطئ رأسها للأمم الکبری، بعد أن احتلت مکان الصدارة فی عصر الرسول الأکرم صلی الله علیه و آله. ومن بعده- ولأجل إقصاء الأئمة علیهم السلام عن مناصبهم- بدت تلوح فی الأفق ملامح الانهیار والسقوط.

ومن خلال دخول مؤتمر الحج الکبیر، وارتقاء ذلک المنبر العظیم الذی من شأنه أن یسمع فی ذروة سنام الانسانیة صرخات المظلومین الی العالم أجمع، ویدوی منه فی الخافقین نداء التوحید». فالامام القائد رضی الله عنه، أراد انزال الاسلام المحمدی الأصیل الی واقع الأمة الاسلامیة، الإسلام الذی لا یعترف بوجود جانب واحد فی حیاة الانسان، أی الجانب المادی فحسب، بل هناک جانبان یصنعان شخصیة الانسان المتکاملة، ألا وهما الروح والمادة.

فالخطط الجهنمیة التی أثارها الکفر العالمی فی وعی الأمة، أدت دورها فی حرف الاذهان نحو الانعزال والفردیة والتقوقع والأنانیة، بقولهم: لیس لدینا دین ودنیا یشترکان معاً فی صنع حیاة الانسان، فإن للدین دائرته، وللدنیا دائرتها، وللدین ربّه وللدنیا ربّها، فمن یرتضی قول المسیح الوارد فی إنجیل متی «اعط إذن، ما لقیصر لقیصر، وما للّهللّه» فهل فی الاسلام یکون مثل هذا الفصل بین قیصر واللّه سبحانه؟ الاسلام دین العقل والتعقل، دین العلم والتدبر، وللعقل مکانة

ص: ۱۱۵

سامقة لا تضاهيها مكانة، مقابل الجوانب الانسانية الأخرى، والعقل يحكم (بأنّ الدنيا مزرعة الآخرة)، وأنّ الانسان خليفة اللّه فى أرضه، يحكم فيها بإرادة المستخلِف لا بإرادة منفصلة عنه، كما هو الحاصل فى الغرب الظالم.

ولهذا حرص الاسلام على أن تكون مبانى العقيدة قائمة على ركن وثيق من العلم والمنطق والعقل السليم، بل وعمد الى تفاصيل الحياة الجزئية، فأرفدها بنظم وتعليمات جعلت من مسيرة الانسان تخطو خطواتها المتئدة، واثقة من سلامة مواطئ أقدامها، ومباهية الأمم برزانة ورصانة المبادئ والمعتقدات والسلوك الذى بنت عليه بنيانها وكيانها الشامخ.

وعلى هذا الاساس المتين، نرى الامام القائد رضى الله عنه، وهو الغيور على مقدسات الاسلام والمسلمين، والحريص على تراثه وحرماته، نراه حينما يُستفتى ويُسأل ويُستوضح، يكون جوابه جواب العارفين بمتطلبات الأمور، ومقتضيات المصالح، وما تحتاج تلك الفترة الزمنية من تغيير وتبديل فى الآراء والمواقف التى تعتبر من صلاحية الحاكم الشرعى- الولى الفقيه- وبخصوص منطقة الفراغ.

فيوضّح للناس ما خفى عنهم من القضايا المحيطة بهم، بسبب مكر الجبابرة والطواغيت. ومنذ اليوم الأول لقيادة مسيرة الثورة سار الامام على هذا المنوال، فمثلًا يبين للأمة مسألة الحصانة للأمريكان فى ايران بكلّ دقة وتفصيل. ويوضح للناس ولمن لم يدرك جيداً سرّ إصرار الجمهورية الإسلامية على مسيرة البراءة من المشركين فيقول: «وكانوا يسائلون أنفسهم والآخرين، ما هى الحاجة للمسيرة وإطلاق صرخة البراءة من المشركين؟ وحتى لو أطلقت صرخة البراءة من المشركين فما الضرر الذى يلحق الاستكبار منها؟ وما أكثر ما كان يتصور السذّج من أن عالم ناهبى المعمورة المسمى «بالمتحضّر» ليس قادراً على تحمّل أمثال هذه القضايا وحسب. بل إنه وحتّى قبل ذلك سيعطى الإذن باحياء التظاهرات والمسيرات لمعارضيه أكثر من هذا.

ويستدلون على هذا المدعى بالسماح للمسيرات بالخروج فى بلدان ما يسمى

ص: ۱۱۶

بالغرب الحر، ولكن يجب أن تتضح هنا حقيقة أن لا ضرر من تلك التظاهرات على القوى الاستكبارية وسائر القوى، أما مسيرات مكة والمدينة فهى تؤدى الى إبادة عملاء روسيا وأمريكا...».

فالظروف الحساسة والحرجة التى أحاطت بالثورة آنذاك، كانت تملى على الامام القائد رضى الله عنه، أن يشن حملة تطهير وتهذيب وتعديل لكلّ الممارسات الدينية- بالاخص مناسك الحج المفرغة من محتواها ومضمونها بالكامل- مما لحقها عبر سنين طوال من تفاعلات، وإرهاصات، تراوحت بين المد والجزر، والسلب والإيجاب، الأمر الذى أدى إلى إعطاء انطباعات سيئة على مجمل العقيدة الاسلامية فضلًا عن الشيعية، والى بروز تيار أخذ بالتشهير والتحريض بالشيعة؛ لذلك ارتأى الامام القائد رضى الله عنه أن تتسم حملته بطابع الهدوء والمرحلية، محاولًا تهيئة الأذهان والأرضية اللّازمة لطرح الحكم القاطع باستئصال تلك الممارسات فى مرحلة قادمة انطلاقاً من التحريم المرحلى لبعض الأمور فى القرآن الكريم كتحريم الخمر مثلًا.

فكانت الرسائل السنوية من قبل الامام القائد رضى الله عنه تؤكد على أداء المناسك والشعائر وبالصورة التى تتطلبها المرحلة فى العصر الراهن، والتأكيد على استلهام الدروس والمعطيات التى من أجلها ضحّى سيد الشهداء- الذى حلّ إحرامه وجعلها عمرة مفردة، وخرج من مكة قاصداً أرض الجهاد؛ للدفاع عن الحق والعقيدة، وحفاظاً على الدين، وحرمة الحرم الآمن- وأكد عليها الأئمة الأطهار عليهم السلام؛ لكى لا تُهدر الطاقات والأوقات فى قضايا تشكيلية عديمة الفائدة، لا يصل النفع منها للاسلام والمسلمين اجتماعياً وسياسياً.

المبحث السادس: السائرون على خطى الامام

ثمة عصبة سارت على نهج الامام القائد رضى الله عنه القويم، فنالت الخلود والحياة باستشهادها على طريق الثورة والاصلاح، وأخرى واصلت المسير مستلهمة من

ص: ۱۱۷

أصالة فكره، وقوة صبره، وشدة حزمه التى ورثها من جده السبط أبى الأحرار وملهم الثوار.

وبفضل المخلصين الواعين من رجال الأمة والمصلحين من العلماء والعاملين بدت تنجلى الغياهب وتنقشع السحب الكثيفة التى تحجب النور الطبيعى من النفاذ الى القلوب، ومن أولئك المخلصين الذين أفرزتهم مدرسة الامام، ومن سار على خطه ومنهجه، فكان العضد المساعد والامتداد للامام الرحل رضى الله عنه وثورته هو:

(السيد على الخامنئى حفظه اللَّه تعالى)، فتسلّم المسؤولية الكبرى لقيادة الأمة.

ومن أجل سلامة المسيرة البشرية، وصيانتها من الانحراف يقتضى وبحسب المسؤولية الملقاة على عاتق (الولى الفقيه) التدخل واتخاذ كلّ التدابير اللّازمة الممكنة وحسب الظروف والشرائط الزمانية والمكانيّة، إذا ما داهم خطر وأحدق بالمسلمين أو الدولة الاسلامية.

ومن هذه المنطلقات انبرى السيد الخامنئى ليطهر الممارسات الدينية والقواعد الاسلامية- بالأخصّ قاعدة الحج- من البدع والضلالات والأداء اللاواعى للشعائر الإلهية، بدافع من مسؤوليته وغيرته على الاسلام والمسلمين، وحفظهم من خطر الغزو الثقافى والشبهات المثارة لاستقطاب البسطاء والسذّج من الناس، وتحريرهم من أسار العادات السخيفة التى اتخذوها سُنّة بحيث لا يمكنهم تجاوزها والتخلف عنها.

وبما أنّ العدو يخطط دوماً إلى استئصال اللب وإبقاء القشور، موحياً بأنها هى الأصل والأساس، فإنّ المجتمع الذى يعيش حالة الفراغ الفكرى والضآلة الدينية والثقافية يأخذ بهذه القشور، ويتّبع الشكليات والمظاهر الخالية من المضامين العالية المؤدية إلى التكامل والرقى والسمو.

ولهذا نجد عدم إمكان استعباد الرعية وظلمها ما دامت غير حقماء وغير تائهة فى ظلمة الجهل؛ ولأنّ العلم نور واللَّه خلق النور للإنارة والحرارة والطاقة. والنور

ص: ۱۱۸

ینشر الخیر ویفضح الشر، ویوجد فی النفوس الحرارة، وفی الرؤوس الغیرة.

والمستبد یخشی العلوم التی تفتح الذهن وتنشر الوعی بین الناس، وتفهم ما هو الانسان؟ وما هی حقوقه؟ هل هو مغبون؟ کیف یطالب بحقوقه؟ وکیف یمکنه حفظها؟

فالولی الفقیه الامام الخامنئی (حفظه اللَّه) أحد أولئک الواعین الذی تصدی للأخطار المحدقة بالأمة بشدة وصرامة، وبحجم خطورة الموقف، فقال فی خطاب له: «إنّ أعمال الحجّ، ومنها رمی الجمار تجسید للمعرفة ومقارعة العدو. والنبی الأکرم صلی الله علیه و آله رفع الاذان، وتُلیت آیات البراءة فی موسم الحج بلسان أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام. ولو أنّ الأمة الاسلامیة تخلصت یوماً من وجود جحافل الأعداء وأمکن حدوث ذلک فإنّ البراءة ستفقد مبرّرها، ولکن مع وجود الأعداء وعدوانهم الحالی فإنّ الغفلة عن العدوّ وإهمال البراءة منه خطأ کبیر وخسارة فادحة...».

فالحج الصحیح والکامل- عند الإمام الخامنئی (حفظه اللَّه)- الذی تُرتجی منه العزّة والمنعة والکرامة والاستقلال، والذی یحمل علی وقف اتساع دائرة مشاکل الأمة الإسلامیة، ثم یستأصل هذه المشاکل، هو: الحج التوحیدی... الحج حین یکون منطقه حب اللَّه وحب المؤمنین والبراءة من الشیاطین، ومن الأصنام والمشرکین.. والدولة المبارکة فی ایران الاسلام رکّزت علی تقریب الحج مما کان علیه فی صدر الاسلام، وذلک بالموائمة بین الجانب السیاسی الالهی لهذه الفریضة، وهو مظهر عزّة الحیّ القیوم وقدرته، والجانب العبادی، وهو مظهر غفران الربّ ورحمته، ولتجسید هذا الاقتران أن أحیت إیران شعیرة البراءة من المشرکین ثانیة فی الحج، وهی تواصل هذا العمل بهذا الواجب الاسلامی رغم کلّ المعوقات السیاسیة، ورغم کلّ المضایقات الناشئة عن دوافع غیر إسلامیة.

فمن هذا الحج الصحیح یمکن الحصول علی المنافع التی قال عنها المولی سبحانه فی کتابه الکریم: لیشهدوا منافع لهم وهذا الحج هو الذی یکون مثابةً

ص: ۱۱۹

وأمناً كما فى قوله تعالى: وإذ جعلنا البيت مثابةً للناس وأمناً.... هـذه المثابـة إن دلت على شـىء إنما تدل على قدرة الأمة على التجمع والاتحاد، فهى ما إن استطاعت تأتى من كلّ فج عميق باتجاه نقطة واحدة، مرددة كلمة واحدة، ومتحركة باتجاه واحد، فهى إذن قادرة على تحقيق الوحدة الاسلامية، والحكم الاسلامى الموحد.

فالحج الصـحيح الذى يسـتطيع تغيير المحتوى الداخلى لكلّ فرد من أفراد المسلمين، ويغرس فى نفوسهم روح التوحيد والارتباط باللَّه والاعتماد، والحـج الـذى يسـتطيع أن يصـنع من الأشـلاء الممزقة لجسد الأمة الاسـلامية كياناً واحداً فاعلًا ومقتدراً، هذا الحج هو الذى يريده الرسول الاكرم صـلى الله عليه و آله من قوله: «لو أنفقت جبل أبى قبيس ذهباً فى سبيل اللَّه ما أدركت فضـيلة الحج»، والذى قال عنه الامام الصادق: «لا تماثل الحج عبادة».

وعلى هـذا الاسـاس جـاء حرص الاسـلام شديـداً على هـذه الفريضـة الالهيـة الكبيرة؛ لما تنطوى عليه من الاسـرار العميقـة والمعطيات الواسـعة، وجاء اهتمامه بها حتى أعطى الدولـة الاسـلامية صـلاحية قانونيـة تمنحها الحق فى إخراج عدد من المسـلمين الى الحج، وإن أدى ذلك الى القوة والاجبار.

فقـد ورد عن الامام الصادق عليه السـلام قوله: «لو أنّ الناس تركوا الحـج لكان على الوالى أن يجبرهم على ذلك، وعلى المقام عنده. ولو تركوا زيارة النبى صـلى الله عليه و آله لكان على الوالى أن يجبرهم على المقام عنده، فإن لم يكن لهم أموال أنفق عليهم من بيت مال المسلمين».

ومن المعطيات العظيمـة لهـذه الفريضة الالهية، والتى بيّنها الامام الخامنئى (حفظه اللَّه) فى خطاباته السـنوية لضـيوف الرحمن هو مظهر (القوة والاقتدار) باعتبارهما مفتاح التطور والنجاح، والوسـيلة اللازمة لتحقيق الحياةالطيبة لأفراد المجتمع، ثم يضيف الى ذلك موضحاً معنى الاقتدار فيقول: «المقصود بالاقتدار الوطنى

ص: ۱۲۰

أن یتمتع المجتمع والبلد بالاخلاق والعلم والثروة والنظام السیاسی الفاعل والإرادة الشعبیة... غیر أنّ فقدان ذلک الاقتدار سیعجّل کثیراً من الانحدار فی الانحطاط الاخلاقی والسیاسی وسیسلب الشعوب دنیاها وآخرتها وعلمها وأخلاقها وکلّ شیء لدیها».

فأداء الحج وتوضیحه بالصورة الصحیحة والکاملة أصبح فی رأس قائمة اهتمامات الجمهوریة الاسلامیة فی ایران بعد الانتصار المبارک، بدءاً بالامام الخمینی رضی الله عنه الذی أکد علی مجموعة کبیرة من النقاط الأساسیة التی لابد من فهمها وأدائها فی الحج، بالأخص تأکیده الشدید علی مسیرة البراءة من المشرکین الذی تعود بالنفع الکبیر علی الاسلام والمسلمین، کما أوضحنا ذلک سابقاً. ومن ثم السائرون علی خطاه- خاصة الامام الخامنئی (حفظه اللّه)- الذین لم یدّخروا وسعاً فی تحقیق المشروع الحضاری للحج فی الحرم الآمن، المطروح من قبل الامام القائد (الخمینی الکبیر) رضی الله عنه.

وذلک انطلاقاً من قوله تعالی: جعل اللّه الکعبة البیت الحرام قیاماً للناس وهذا القیام یعنی تحرک الأمة وقیامها نحو نبذ کلّ ألوان الشرک والضلالات والتحدیات، تمهیداً لاکتسابها القوة، والقدرة، والطاقة من خلال مناسک الحج؛ لتحصل علی الاستقلال والحرکة والسیادة وتتخلص من التبعیة، وتستعید قدرتها علی اتخاذ القرارات والتدبیرات اللّازمة وحسب متطلبات العصر، ووفق الدستور الالهی، ولکن للأسف الشدید، وکما یقول الإمام الخامنئی:

«لا یمتلک المسلمون الیوم علی الساحة العالمیة وفی معترک السیاسة الدولیة أیّ دور فی اتخاذ القرارات الکبری، وفی تعیین النظام الدولی، وأفظع من ذلک فإنّ کثیراً من البلدان الاسلامیة تنهج فی سیاستها الوطنیة منهجاً ذیلیاً تابعاً، وتخضع لأحدی البلدان المستکبرة المتعنتة... لأنّ حکوماتها عمیلة، وضعیفة النفس، وشعوبها مضطهدة أو مغفّلة، وعلماءها ومثقّفیها مصابون بالخوف والتغافل، وبحب البطر والراحة. هذا ما بیّنه الامام الخامنئی فی خطابه الی حجاج بیت اللّه الحرام ثم أوصاهم مؤکداً علیهم بأن یجعلوا

ص: ۱۲۱

فریضة الحج مؤتمراً یتداولون فیه تلک المشاکل والمحن، ویتدارسون فیه أفضل السبل لحلّها وتوعیة شعوبهم بکلّ ذلک».

فلابـد من السیر الحثیث لتحقیق التوعیـة علی أفضـل سـبلها، وذلک لأنّ الاسـتکبار العاملی لا یبکی علینا لتخلفنا وتشـردنا وجهلنا، ولا یسـعی لتحضـرنا إلّا بالمقـدار الـذی یحلو له، وبالطریقة التی تعجبه؛ لاسـتغلالنا واستعبادنا، فیبقی هو السـید ونحن العبید الأذلاء، فتری البعض منّا یضحک ویبکی، ویذم ویمدح، ویتحرک ولکن لا یعی کثیراً مما یقول ویفعل، وکما قال مولانا أمیر المؤمنین علیه السلام: (همج رعاع أتباع کلّ ناعق).

فهـذا اللون من الحـج، مما أکـد علیه الامام الراحل رضـی الله عنه سابقاً ویؤکد علیه الامام الخامنئی (حفظه اللّه) لاحقاً، یحقق أهداف الاسـلام وغایاته، فلابد من العود الی حج رسول اللّه صـلی الله علیه و آله فی الشـکل والمحتوی، ولابد من أن تنطلق صـرخة اللّه أکبر من حناجر المستضـعفین فی مسـیرة البراءة من المشرکین؛ لینتبه المسلمون فی کلّ مکان ویعی کلّ منهم دوره والمسؤولیة الملقاة علی عاتقه، فتستعید الأمة الاسلامیة عزّتها وقدرتها اللائقة بها، حتی یؤدی الحج دوره فی التربیة والتعلیم والتوعیة المنتظمة.

وهـذا اللون من الحـج هو الـذی ینقـذ المظلومین، ویحرر المستضـعفین، ویجیب دعوةالمسـتغیثین، لاالحج الذی یُؤدی بصورة مراسـیم شکلیة خالیة من العطاء المثمر.

فالأعمال لا توزن بکثرتها، بل بکیفیتها ودوافعها، والمؤمن الواعی لا یهـدر قواه وإمکاناته فی أداء حرکات لا تؤدی الی دحر الشـیطان الحقیقی علی أرض الواقـع، ولاـ تـؤدی الی بعث الأمـل فی النفـوس والی تحقیـق الهـدف المنشود. ومـا أدی بهـذه الأمـة الی الانهیـار والسقوط والذوبان، إلّابأداء الحج وباقی العبادات بالشکل الخالی من محتواها.

فبرکات الحج ومعطیاته ومنافعه کما یقول الإمام الخامئنی: «وإن کانت

ص: ۱۲۲

تستوعب کلّ جوانب الحیاة البشریة، ویعم مطر رحمتها جمیع المجالات ابتداءً من خلوة القلب والفکر، ومروراً بساحات السیاسة والاجتماع وعزّة المسلمین وتعاون الشعوب المسلمة، فتثریها وتحییها وتبث فیها نشاط الحیاة.. ولکن قد یمکن القول: إنّ مفتاح کلّ هذا هو «المعرفة»، وأولی هدایا الحج- لمن أراد أن یبصر الحقیقة ویستثمر ما ألهمه اللّه من قدرة علی فهم «الظواهر»- هی المعرفة المتکاملة، التی ینفرد بها الحج، ولا یحصل علیها المسلمون عادة إلّامن هذه الفریضة، ولا تستطیع أیة ظاهرة دینیة أخری أن تقدم للأمة الاسلامیة تلک المنظومة الکاملة من المعارف کما یقدمها الحج، ومن هذه المنظومة المتکاملة من المعارف:

معرفة الذات علی الصعید الفردی، ومعرفة الذات علی صعید الانتماء للأمة الاسلامیة العظمی، ومعرفة النموذج الموجود فی الحج من تلک الامة الواحدة، ومعرفة عظمة اللّه ورحمته، ومعرفة العدو...».

هذه البرکات والمعطیات المستخلصة من القرآن الکریم والسنة الشریفة بیّنها الامام الخامنئی فی رسائله السنویة الی ضیوف الرحمن، ودأب علیها الکثیر من الواعین المخلصین لهذا الدین والشرفاء بقدر العطاء والتضحیة، خاصة ممن تخرجوا من مدرسة الامام الخمینی الکبیر رضی الله عنه؛ لتحقیق المشروع الحضاری الکبیر وتمهیداً لتأسیس الدولة الاسلامیة العالمیة.

وخلاصة البیان، هل انتهی الحج بانتهاء أعماله..؟ ذلک ما بینه أحد تلامذة الامام الراحل رضی الله عنه السید محمد حسین فضل اللّه بقوله: «وها أنت قد انتهیت من الحج الی ساحة العمل لتنطلق فی الحیاة کلّها بکلّ أصنامها ومواقفها ومشاکلها وشیاطینها ووسائلها وغایاتها..

إنه لم ینته- الحج- بل بدأ الآن لیکون الحج.. الی الحیاة الاسلامیة التی تنتظر أکثر من حج الی الساحات الملتهبة فی الواقع الاسلامی من کلّ أنحاء العالم...

لیکون الدین کلّه للّه.. وتکون الحیاة فی خدمة اللّه...

ص: ۱۲۳

وبکلمة واحدة؛ إنّ إعلان البراءة من المشرکین فی الحرم الآمن أطلقها الامام القائد العظیم رضی الله عنه؛ لتمثل المرحلة الأولی للنضال...».

الهوامش:

الامام الخمینی قدس سره فی دیوان الشاعر جواد جمیل

ص: ۱۲۵

الإمام الخمینی قدس سره فی دیوان الشاعر جواد جمیل

العظیم الأخضر

کیف لی أن أکتب الشعرَ،

وکلّ الکلمات احترقت فوق یدی؟

ودمی،

یشربه الحزن الذی لوّن أمسی وغدی

وتمنّت کلّ أوتاری بأن تبکی علیکْ،

وتمنّی القلبُ

أن یفنی بشلّال یدیکْ

فَخذِ الدمعَ الذی یقطرُ،

من جمرة قلبی، وشظایا کبدی

أنت تدری...

أنّنی کنتُ أری فیکَ قِرانا،

ص: ۱۲۶

وسواقینا، وبابَ المسجدِ

وأری فیک ضحایا بلدی

وأمانینا،

وما تحکیه أنّاتُ القصبْ

أی شیء حملته الریح من صوتِکَ،

غیر الوتر الدامی وصیحات الغضبْ؟

أی شیء حملته الشمسُ،

من أحداق عینیکَ،

سوی لون اللهبْ؟

آه یاعینیک،

یا نافذَتی نورٍ علی هذا الزمان الموصدِ

حملت همسَ النبیّینَ،

وشیئاً أبدی

أی شیء حمل التأریخ من وجهِکَ،

غیر الألمِ الخافی،

وأسرار التعبْ؟

یوم کان الخَدرُ الثلجیُّ،

یمتصُّ حکایانا بثغرٍ من ذهبْ

کنتَ تلقی خوفنا،

فوق رمادِ الموقدِ المطفإ،

جرحاً، وخشبْ!

یوم کنّا نتباهی بدخان الموقِد،

رحت کالإعصارِ،

ص: ۱۲۷

تنبینا بآفاقٍ حبالی بالسحاب الأسودِ

یوم کانت شفرةُ السیف أمَهْ

کنتَ تبکی،

لِلیالینا العجافِ المظلمَهْ

لم تکن «عیسی»،

فکیف اجتزت حدّ الکلمهْ؟!

لستَ «إبراهیم»،

کیف انفجرت رؤیاک خنجَرْ؟!

لست «موسی»،

کیف صیّرتَ لأتباعِکَ ملحَ البحرِ سکّرْ؟!

أیّها الخالدُ،

مازلتَ علی الروح مسمَّرْ

یکبر النجمُ علی النجمِ، وقندیلک أکبرْ

وحکایاتک أکبرْ

وستبقی رغم زیف الزمنِ الیابسِ،

وهّاجاً، وأخضَرْ!

ما رأینا غیمةً، إلّاوقالت سأغادرْ

ما سألنا نجمةً، إلّاولمّت خطوها،

خلفَ خطی النجم المسافرْ

ما احتضنّا حلماً، إلّاوأبکانا،

فما للیل آخرْ

یا إلهی، ماالذی یحمله النجمُ المسافرْ؟

ص: ۱۲۸

غيرَ جرحٍ مسّه اللّهُ،

وأهداهُ إلى مليون ثائرْ!

موت بلون الولادة

لحكاياكَ وجوهٌ كوجوه الأنبياءْ

ولعينيكَ عنادٌ قادمٌ من كربلاءْ

لم تكن خارج هذا الكونِ،

أو شيئاً خرافياً،

ولكن كنتَ ما يشبه أسرارْ السماءْ

كنتَ شيئاً فيه لونُ الجرحِ،

طعمُ القمحِ،

دفءُ السفحِ، بدءُ العاصفَهْ

عمرٌ ما كسرْتهُ اللحظاتُ الخائفهْ

ويدٌ ما بحثت فيقافلات الجوع،

عن خبزٍ... وماءْ

إنّها تبحث عن سيفٍ، لوته الكبرياءْ

لم تكن شيئاً خرافياً،

ولكن ما انحنى ظلُّكَ

خلفَ الأمنياتِ الزائفهْ

أيّها الموتُ كفى،

فالنخلةُ الفرعاءُ، ماتت واقفَهْ!

ولهذا سافرتْ خلفكَ كلُّ الكلماتْ

ص: ۱۲۹

وأنا، یقتلنی الصمتُ،

وتحیینی مرایا الذکریاتْ

کلّما حاولتُ أن أکتبَ شعراً،

یُغرق الدمعُ،

حروفی المتعباتْ

کلّما حاولتُ أن أنشدَ لحناً،

خشع اللحنُ.. وماتْ

ولماذا لم أقل قد خضتَ فی الجمر،

وقد خفنا رَمادَهْ؟

وتلوّیتَ علی السکین،

کی تمنح للآتین وجهاً... وإرادَهْ

وشربتَ الملحَ،

صیّرتَ لنا الجرحَ،

قلادَهْ

ولهذا، أنا لا أکتبُ مرثیةَ موتی،

إنّما أکتبُ عن موتٍ،

له لون الولادَهْ!

ص: ۱۳۰

البعد السیاسی للحج فی منظار الإمام الخمینی

البعد السیاسی للحج فی الرؤیة الخمینیة

البعد السیاسی للحج فی الرؤیة الخمینیة

جلال الأنصاری

احتدم الجدال طویلًا، بین المدارس السیوسیولوجیة، حول تفسیر حرکة التاریخ الاجتماعی، وقد أدلی علماء الاجتماع وفلاسفة التاریخ دلوهم فی هذه المعرکة الفکریة التی تمحورت، فی النهایة، علی نقطة محددة هی؛ دور البطل فی صناعة الأحداث.

فهناک من یری أنّ الظواهر السیاسیة لیست نتاجاً مباشراً لدوافع فردیة سیطرت علی «الأبطال» و «القادة»، بقدر ما تقسرها أسبابها الاجتماعیة، التی هی «العلل الحقیقیة» الکامنة وراء أحداث ووقائع التاریخ..

فی حین یؤکد البعض الآخر علی أهمیّة دور البطل، خاصة حینما تتحقق السلطة فی «الزعیم الروحی» أو تتجسّد «القوّة» فی الرائد السیاسی، أو تکمن فی کیان المحارب البطل. فالقائد الکارزمی «Charismatic Leader» عند «ماکس فیبر» هو مبعوث العنایة الالهیة، ویحقق الخیرات لشعبه ومجتمعه.

وبعیداً عن الخوض فی اشکالیة؛ من هو محرّک التاریخ؟... أهو البطل أم أن

ص: ۱۳۱

البطل ما هو إلّا «الفرصة الاجتماعية المواتية»؟ فإن من الواضح والمتفق عليه لدى المدارس- على تباين مشاربها- هو أن البطل يعبر عن روح العصر، كمرآة تنعكس عليها ملامح الحياة ومواقفها الكلية، وبعبارة أدق؛ إنّ البطل يمثّل شعور المجتمع ووجدانه.

وفى تاريخنا المعاصر؛ تتألق التجربة الخمينية نموذجاً، وبمقدورنا أن نتوغل فى آفاق التجربة وبطلها، وفى حالة الامام الخمينى سوف لا يكون لكتّاب السير الكلمة النهائية وعندما نريد أن نتوقف على حقيقة هذا الانجاز الذى قام به الامام الخمينى رضى الله عنه ليس بإمكان أحد، أن يفهم الأبعاد العميقة لهذا الدور، مالم يرصده ضمن ظروفه الموضوعية؛ بمناخاته السياسية، وخلفياته الفكرية، ومخاضاته الاجتماعية. ومتى ما توفر المرء على ذلك، تكون الصورة قد وُضعت فى إطارها الصحيح، وبإمكان المشاهد رؤيتها من جميع أبعادها المختلفة.

ومن هنا تأتى ضرورة الإشارة- ولو سريعاً- إلى أهم معالم الفلسفة السياسية للإمام الراحل، ضمن قراءة شاملة لملامح مشروعه النهضوى، الذى انبرى له، وظل وفيّاً له، رغم كلّ المصاعب والتحديات والإحن.

ثلاثة روافد للفلسفة السياسية

وفى الحديث عن الفلسفة السياسية فى فكر الامام الخمينى قدس سره تلتقى ثلاثة روافد مهمة، لابدّ للباحث من أخذها بعين الاعتبار إذا ما أراد أن يستتم صورة متكاملة ومتجانسة عن منهج الامام الخمينى فى الشأن السياسى التغييرى، فالامام كانت تستجذب شخصيته ثلاثة عوامل استطاع الامام رضى الله عنه أن يجمعها فى شخصيته وفكره ووجوده، وبالتالى فى تجربته السياسية المنجزة، وهذه الروافد أو العوامل هى:

۱- العرفان.

۲- الفلسفة.

۳- السياسة.

وعلى هذا الأساس تمكّن الامام من أن يتوفّر على رؤية عرفانية روحية، وعلى رؤية فلسفية عقلية، وعلى رؤية سياسية تغييرية؛ وهذه الأبعاد الثلاثة

ص: ۱۳۲

التی توفرت علیها شخصیة الامام الراحل تتجلی فی المجال العرفانی الذی انطوت علیه شخصیة الامام الراحل، والذی برز فی طریقة تفکیره ونظرته لمختلف قضایا الحیاة. وفی المجال الفلسفی الذی أظهر الامام براعة ودقة فی التعامل معه والتعرّف علی دقائق مباحثه العقلیة والنظریة، وفی المجال السیاسی الحرکی الذی أفصح الامام عن قدرة خاصة علی الخوض فیه واستیعاب متطلبات التحرک فی أجوائه.

وبالقدر الذی تلاحمت فیه هذه الأبعاد الثلاثة والتصقت بشخصیة الامام الراحل رحمه الله، فإنّ من العسیر، إنْ لم یکن من المستحیل، التعرّف علی شخصیة الامام الخمینی ووعی منهجه فی التغییر الاجتماعی والدینی الذی تمثله فی فلسفته السیاسیة العملیة، من دون الإحاطة بهذه الأبعاد الثلاثة من شخصیته؛ ومن هنا نری- کما یقول باحث جاد- أنّ خطأً یمکن أن یتعرّض له أی باحث یستهدف دراسة فکر وتجربة الامام الخمینی فی المجال السیاسی بعیداً عن التعرّف التام وبشکل مسبق علی رؤیته العرفانیة ورؤیته الفلسفیة.

ومهما یکن من أمر، فإنّ المجال السیاسی، الذی تحرّک الامام الخمینی فی أجوائه، لم یکن ینطلق فیه بلا استناد الی رؤیة واضحة لمتطلبات التغییر الاجتماعی، بل علی العکس من ذلک، فإنّ الممارسة السیاسیة التی تمثلها الامام الراحل تفصح، بما لا یقبل الشک، عن أسس متینة، ومبادئ انسانیة وإسلامیة شاملة ومستوعبة، کانت تنطلق منها هذه الممارسة، بمختلف صورها ومراحلها.

وتأسیساً علی ذلک؛ قد یکون الحدیث عن الخط الفکری السیاسی للامام الخمینی، بصورة شاملة، متعسّراً أو متعذراً، فی مقال محدود؛ لأنّ المجالات التی تحدّث عنها، أو خاض فیها، أو حارب من أجلها لیست محصورة فی حدود معینة، أو دوائر ضیّقة، بل کانت تتسع للعالم کلّه، فی دائرة الاسلام کلّه، لأنه کان ینطلق فی عمق فلسفته العرفانیة إلی اللَّه فی أوسع

ص: ۱۳۳

الآفـاق، حتی کـان یتجـاوز الشـکلیات التقلیدیـة فی حرکـة هـذا الخـط، وکـان یتحرّک فی وعیه الاسـلامی للمسألـة الانسانیـةفی واقع الاستضـعاف والاسـتکبار، فیما هی آلام المستضـعفین فی حرکة امتیازات المستکبرین، فکان یتألّم للانسان أیّاً کان انتماؤه، ویفکر أنّ الآلام الانسانیـة لا تمثّل فی إیحاءاتها الشـعوریة مجرّد مشاعر حزینـة، أو أصوات صارخة، بل لابدّ لها من أن تتمثل فی حرکة فاعلة من أجل إزالـة هـذهالآلام، وکانیری أنّ مسألة الاسـلام فی وعی المؤمنین به، علی مسـتوی القیادة أو القاعدة، هی مسألة الدعوة المتحرکة فی کلّ صـعید؛ لتملأ فراغ الفکر الانسانی بالفکر الإسـلامی، وتشـحن روحیّـة العاطفـة الانسانیـة بالعمق الروحی للعاطفـة فی الاسـلام، وتحرّک الواقع الانسانی بالتشـریعات الحرکیـة للانسان فی الحیاة، ممّا یجعل مسألـة الدعوة تنفتح علی السـیاسة کما تنفتح علی الفکر، کما یدفع مسألة المعانی الروحیة نحو القیم الانسانیة فی الحیاة.

وهـذه هی المیزة البارزة فی شخصـیته، التی اسـتطاعت أن تجعل ملامحها الداخلیة والخارجیة وحدة فی الفکر والسـلوک، علی أساس وحـدة الخط الاسـلامی، الـذی لا یبتعـد فیه العرفان عن الشـریعة، بل ینفذ إلیها لیزیدها عمقاً فی الحرکة، ولا تتجمّد الشـریعة لدیه فی نطاق فردی، بل تنطلق لتشمل الحیاة کلّها بأبعادها العامة والخاصة فی جمیع المجالات.

وفی ضوء ذلک؛ لم یکن العرفان لدیه استغراقاً فی اللَّه بحیث ینسی الحیاة التی تضجّ حوله بکلّ آلام المستضعفین ومشاکلهم، وینعزل عن ذلـک کلّه... کمـا یفعله الکثیرون من العرفـانیین الـذین اسـتغرقوا فی الجـانب الفلسـفی للعرفـان فعاشوا فی خیالاته التی تصوروها حقائق، وابتعـدوا عن واقعهم.. فتحولوا الی کائنات إنسانیّة قد تسـتوحی منها بعض القداسات الروحیة، لکنک لن تسـتوحی منها حرکة الحیاة فی روحیة المسؤولیة الحرکیة.

شمولیة النظرة العامة

لقد استطاع أن یدمج شخصیة العارف بشخصیة الفقیه، ثم انطلق من

ص: ۱۳۴

ذلك ليندفع- من خلال هذه الشخصية الجديدة- الى اللّه، فى خط المعرفة والحركة معاً، ليعيش فى حياته فى شخصية الداعية الى اللّه والمجاهد فى سبيله.

ومن هذا الموقع كان انفتاحه على الأمة كلها، وعلى المستضعفين.. وهكذا رأينا كيف كانت حياته كلّها خاضعة لعناوين ثلاثة تلخّص كل العناوين الصغيرة فى حركته.

وهى: «اللّه»، و «الاسلام»، و «الأمة فى دائرة الاستضعاف» ليقابلها «الشيطان» بأحجامه الكبيرة والصغيرة والمتوسطة، فى عالم الغيب، وفى عالم الحسّ والكفر بكلّ معانيه «الفكرية والعملية، وبكل إفرازاته الواقعية فى دائرة الضلال والانحراف والظلم، والطاغوت» بكلّ رموزه الشخصية والاجتماعية والسياسية، على مستوى الفرد والجماعة والدولة.

وهذا هو سر شمولية النظرة العامة للحياة عنده، وشجاعة الموقف فى حياته، وصلابة التمرّد فى مواقفه، وصفاء الشعور فى إحساسه، وامتداد الأهداف فى كلّ خطواته، وانفتاح الثورة فى مواجهته للواقع على مستوى العالم كلّه.

ف «اللّه» هو ربّ العالمين، و «الشيطان» هو العدو الأساسى للانسان كلّه.. و «الاسلام» هو رسالة اللّه الى الناس كافة، و «الكفر» هو خط الشيطان الذى يريد أن ينحرف بالحياة كلّها، وبالانسان كلّه عن «اللّه». و «الأمة» تمثل العنوان الذى يشمل المسلمين جميعاً، كما أنّ ارتباط قضاياها بقضايا المستضعفين كلهم جعلها تنفتح على كلّ قضاياهم فى العالم كلّه.. والطاغوت الفردى والجماعى والدولى يمثل كل مواقع الطغيان الفكرى والعملى فى واقع الانسانية كلّه.

وهذا هو الذى يجعلنا نلاحظ تكرر هذه الكلمات فى كلّ كلماته، بحيث لا تغيب عن لسانه فى كلّ مناسبة من مناسبات الصراع.

من الواضح أنّ الامام الخمينى تحرّك ضمن مشروع سياسى نهضوى واسع الأبعاد، ومتعدد الجبهات والجهات، ولقد كان الامام معنيّاً بهموم ومشاكل

ص: ۱۳۵

وأزمـات الوضع الاسـلامى العام بالمسـتوى الـذى كان معنيّاً بالوضع السياسـى لبلـده الأم دون أن يغفل هموم المستضـعفين فى إطارها الانسانى الواسع.

الحديث غير المألوف

قد يحلو للبعض الحديث عن الامام الخمينى والمشروع الحضارى الاسلامى وكأنه حديث كما المألوف فى الأنماط المشابهة عن منظِّر ونظريته، أو منظِّر ونظريّـة، مما يقتضـى- بالتالى- طرح موضوع بات من قبيل لوازم الفكر السياسـى المسـتهلك، وتداعيات العلاقة بين الفكر والواقع، وهو موضوع:

النظرية والتطبيق.

فمن التعسّف اعتبار الامام «منظِّراً» بالمعنى الرائج للمصطلح، «فالنظرية» فعل إنسانى و «التنظير» من شأن البشر.

أما فى الإلهى فثمة أحكام وشـرائع وأوامر ونواهى وسـنن لا مجال للشك فى صـحتها ومصداقيتها وخيرها لمصلحة المستخلف البشرى على الأرض. وأهم من ذلك كلّه أن الإخلال بها والنكوص عنها مستوجب لاعباء ومسؤوليات وعقوبات موصوفة فى الدنيا والآخرة.

وفى هـذا السـياق؛ لم يعرف التاريـخ الاسـلامى، بعـد الأئمـة، قائـداً ومفجراً لثـورة، تحققت أم لم تتحقق، برؤيـة ثاقبـة مهديـة وهـادية بالمسـتوى الـذى تجلّت فيه رؤية الامام الخمينى. وليس هذا الحكم إسـقاطاً عاطفياً، ولا صادراً عن حالة ولاء شـخصانية، كما يقول د. سمير سـليمان. ففكر الامام وسـيرة جهاده الطويل، ومسـيرته العملية والسياسـية والشخصية، هى بذاتها تحدٍّ كبير للباحثين الموضوعيين، فليسبروا أغوار هذا الرجل التاريخى، ولو كانوا فى موقع الخصم الايدولوجى.

وإذا كان إيمان الامام بمصداقيّـة و عقيـدة المشـروع الـذى اسـتنقذه، وبحتميّـة تحقيق أهـدافه، وصوابيّة الدعوة إليه، جزءاً لا يتجزّأ من إيمانه المطلق بمصدر المشـروعومبدئه وأصـله، ويقينه بخيريته المطلقة، فإنّذلك الايمان صادر- أيضاً- عن إيمان بأهل هذا المشـروع وعشيرته وقابليات الأمة التى تحتضنه، بما هى مجتمع انسانى متحرّك متحد فكراً

ص: ۱۳۶

وعقیدةً ومذهباً وطریقاً، لا علی مستوی الفکر فحسب، بل علی المستوی العملی أیضاً. فأفراد الأمة الواحدة- من أی لون أو دم أوأرض أو عرق کانوا- یفکرون بطریقة واحدة، ولهم إیمان مشترک واحد، ویتحرکون بإتّجاه مثل أعلی واحد یکملون فیه ویتکاملون، ویخضعون لقیادة سیاسیة واجتماعیة واحدة. والأمة بهذا المعنی هی الأمة الاسلامیة. والملفت أنّ الامام قلّما استخدم هذا المصطلح فی کتاباته وخطبه ومحاضراته، غیر أنه استخدم- بکثافة ملحوظة- مصطلحات متعددة مثل: الناس، المسلمون، المستضعفون، المظلومون، المحرومون، الجماهیر، أهل السوق والشارع والعامل والفلاح والطالب والجمیع... الخ، وذلک بذات دلالات مصطلح «الأمة» الذی اعتبره السید محمد باقر الصدر مرادفاً لمصطلح «المجتمع». إلّاأنّ الامام فی استخدامه بعض هذه المصطلحات کان یتجاوز- غالباً- الدلالات التی یحتملها مصطلح الأمة الاسلامیة/ المجتمع الاسلامی بما هو مصطلح مخصوص بالمسلمین؛ لیضیف إلیها بعداً أشمل ودلالة أعم، لتضم الانسانیة بأجمعها، خاصة فی مصطلحات مثل:

«المستضعفون»، «المظلومون»، «المحرومون»، «الناس»، وذلک وفاق ما یقتضیه الموضوع ومقدماته فی الشأن الذی یخوض فیه.

حیال هذا التعدد المصطلحی، فی نصوص الامام، لا یلمس الباحث أی تعثّر أو تداخل أو غموض فی المفاهیم یمکن للتعدد أن یقود إلیها، کما هی الحال عند کثیر من المفکرین المرموقین.

فحرکة فکر الامام تبقی علی الدوام منضبطة فی سیاق ثوابت المشروع الإسلامی الذی یضطلع بحمله، ومنبثقة من نظرته الکونیة التوحیدیة، بما هو هاد الی أهداف دینامیة متعددة تلتقی فی هدف واحد کلّی، وبما هو محدد لمنهج تحقیقها، فالهدف الکلّی هو إقامة حکم اللَّه فی الأرض، بنموذجه الحضاری الالهی ولوازمه وأحکامه العادلة، باعتبارها بسطاً للعدالة الالهیة بین الناس، واجلالًا للنظام الالهی فی

ص: ۱۳۷

العالم، «فقد جاء الاسلام ليوحّد شعوب العالم تحت اسم الأمة الاسلامية» بتعبيرالامام.

الحج؛ منظومة فقهية

ولمّا كان الاسلام منهج حياة، فإنه يتسم بالشمولية والتكامل وتلبية حاجات البشرية فى كلّ زمان ومكان.

إن للإسلام قواعد ومبانى يبتنى عليها، ويتكئ عليها، وينهدم دونها، ولا يبقى له بدونها إلّاالاسم العارى من المسمّى.

ومن تلك المبانى الحج، حيث يقول الامام الباقر عليه السلام: «بُنى الاسلام على خمس: الصلاة والصوم والزكاة والحج والولاية»، فمن ترك الحج متعمداً فقد هدم ركناً من أركان دينه الإلهى فينهدم معه الاسلام الكامل؛ ولذا قال تعالى فيمن تركه عمداً... ومن كفر فإنّ اللَّه غنى عن العالمين، حيث عبّر عن تركه العمدى بالكفر، فتارك الحج عمداً كافر عملًا، وإن لم يكن كافراً إيماناً واعتقاداً. وحيث إنّ الحج من مبانى الاسلام. فجميع ما ورد فى شأنه لابدّ وأن يتبلور فى الحج ويكون الحج مُمثلًا إيّاه ومجلىً لظهوره.

ويندرج الحج ضمن سلسلة اجتماعات المسلمين، بحيث يأتى تتويجاً لها، وأهمها لجهة الشمول والاتساع.

أمّا أول هذه الاجتماعات فهو «على مستوى أهل الحى الواحد من البلد، يتكرر فى اليوم خمس مرات، وقد شرعاللَّه صلاة الجماعة، أما ثانيهما؛ فاجتماع على مستوى أهل البلدة الواحدة، يتوالى مع كلّ اسبوع، وقد شرع له صلاة الجمعة، وأما ثالثهما؛ فاجتماع على مستوى العالم الاسلامى أجمع.. حيث يتلاقى المسلمون من شتى بقاع الأرض، ليتعارفوا، ويتبادلوا الآراء والخبرات، ويغلّبوا وحدتهم على ما يغالبها من انتماءات تاريخية واجتماعية وثقافية مختلفة.

وهكذا نجد أنّ الحج- كفريضة- يحتل موقعاً أساسياً فى بناء حركة المجتمع التوحيدى، إذ تعتبر هذه الفريضة أحد أركان الاسلام، فالجماعة المسلمة تتعامل مع الحج باعتباره فريضة على كلّ مسلم ومسلمة الى يوم الدين، مهما تغيرت الظروف وتقلبت

ص: ۱۳۸

الأحوال: ولله علی الناس حجّ البیتمن استطاع إلیه سبیلًا ومن کفر فإنّالله غنی عن العالمین.

ویتواصل الحج مع منظومهٔ عبادات لدی المسلمین، تبدأ بالصلاهٔ والصوم، وتتوّج بالحج. إلّاأنّ هذه العبادات المختلفهٔ، رغم ما یجمعها من خصائص مشترکهٔ، یبقی لکلّ منها خاصیهٔ وفرادیهٔ.. لذا فالحج، کظاهرهٔ یمکننا القول: إنها فی الوقت الذی تندرج فیه ضمن نظام أعم من العبادات تحمل منطقها وقواعدها ووظائفها الممیزهٔ.

إنّ القیام بالحج لیس أمراً عفویاً یقوم به المسلم کیفما اتفق، انطلاقاً من قناعاته الفردیهٔ أو تأثراً بالمناخ الحقوقی والقانونی الذی ینظّم العلاقات الاجتماعیهٔ المختلفهٔ فی البلد الذی یعیش فیه، ولا انطلاقاً من العرف الذی یحکم القبیلهٔ أو الطائفهٔ التی ینتمی الیها.

فالحج تحکمه منظومهٔ فقهیهٔ تفصیلیهٔ، یتعامل معها المسلمون علی أنها شروط إلهیهٔ ورسالیهٔ، لا یحق للفرد أو الجماعهٔ أو الأمهٔ، فی أیهٔ مرحلهٔ من مراحل التاریخ وفی أیهٔ بقعهٔ من بقاع الأرض، أن یجروا أیّ تعدیل علیها، مهما کان الموقع الذی یتبوؤنه فی السلطهٔ وفی الحیاهٔ العامهٔ.

البعد السیاسی للحج

تنطوی شعائر الحج علی الکثیر من المضامین العبادیهٔ والدلالات السیاسیهٔ، فی آن معاً، وقد کانت القبائل عندما تؤم مکهٔ فی موسم الحج، تحمل کلّ منها أعلامها الممیزهٔ وأصنامها، ومؤکدهٔ بذلک علی تمایزها القبلی أو علی ترتبتها وعلو شأنها بین القبائل الأخری.

ولکن الحج، بعد الدعوهٔ، أرسی مؤسسهٔ جدیدهٔ تتعارض بل تلغی کافهٔ هذه الممارسات والشعائر، خالقهٔ حالهٔ توحیدیهٔ خالصهٔ، تؤمّن للمسلمین إحدی الدعائم التی تجعلهم قادرین علی مقاومهٔ الانشدادات المختلفهٔ؛ من قومیهٔ وقبلیهٔ وما الی ذلک....

وعلیه، فالحج کما یتّضح من الکتاب والسنهٔ وسیرهٔ السلف وأقوال العلماء لا یتلخّص فی کونه موسماً عبادیاً (بالمفهوم المألوف عند کثیرین)، بل هو الی جانب ذلک مؤتمر سیاسی عالمی وملتقی اجتماعی عام یوفّر للمسلمین القادمین

ص: ۱۳۹

من شتی أنحاء المعمورة فرصة التعارف، والتآلف، واللقاء بعضهم ببعض، وانتفاع بعضهم ببعض، ومداولة أمورهم وحل مشاكلهم السیاسیة والاجتماعیة والاقتصادیة فی جو من الأمن والقداسة والصفاء والمحبّة.

لقد وصف القرآن الکریم «الحج» فی عدّة مواضع بأن فیه ما ینفع الناس ویضمن مصالحهم، کما أنّ السنّة والسیرة النبویة الشریفة هی الأخری تشیر إلی أنّ النبی صلی الله علیه و آله مارس الأعمال السیاسیة فی الحج، فضلًا عن الأحادیث التی تفید بأن الحج نوع من الجهاد کقوله صلی الله علیه و آله: «نعم الجهاد الحج».

ولعل ما جاء وصحّ عن الرسول صلی الله علیه و آله من الأدعیة والأذکار فی الحج تلک التی تتضمن معانی سیاسیة الی جانب معانیها التوحیدیة خیر شاهد علی أنّ الحج موسم مناسب لأن یظهر فیه المسلمون موقفهم من أعداء اللَّه والاسلام.. کالدعاء: «لا إله إلّااللَّه وحده وحده، أنجز وعده ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده».

وقد أشار کثیرمن علماء الاسلام والمفکرین الاسلامیین الی ما ترمز إلیه هذه المناسک من امور معنویة، واقتصادیة، واجتماعیة وسیاسیة. کما ورد فی البخاری عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال: لما قدم النبی صلی الله علیه و آله عامه الذی استأمن فیه (أی قدم مکة للعمرة) قال لأصحابه: إمِلوا (أی اسرع فی المشی، وهزّ منکبیه) لیری المشرکین قوتهم.

وفی البخاری ومسلم أیضاً قال ابن عباس: «إنما سعی رسول اللَّه صلی الله علیه و آله بالبیت وبین الصفا والمروة لیری المشرکین قوته».

وهذا یشیر الی أنه یجوز أن یضم الحاج الی مناسکه مقاصد سیاسیة وأغراضاً جهادیة مثل إرهاب الأعداء واستنکار أعمالهم، وشجب مؤامراتهم وفضح خططهم.. کما یوحی بذلک عمر ابن الخطاب إذ کان یقول إذا کبّر واستلم الحجر: «بسم اللَّه واللَّه أکبر علی ما هدانا، لا إله إلّااللَّه لا شریک له، آمنتُ باللَّه وکفرت بالطاغوت».

إنّ التاریخ یحدّثنا أنّ السلف الصالح لم یقتصر فی الحج علی المناسک

ص: ۱۴۰

والعبادة، بل استغلوا هـذه المناسـبة للعمل السياسـى كجزء طبيعى من هذه الفريضة، لا كشـىء زائد عليها أو أجنبى عنها، فها هو الامام الحسين بن على سبط الرسول صلى الله عليه و آله يحتج على حاكم جائر من حكام زمانه فى يوم من أيام الحج.

بل ووجـد غير المسـلمين فرصـتهم فى الحج ليعرضوا على الخليفة شـكاواهم فيقوم الخليفة بانصافهم فى زمن الحج، لا بعدئذ، كما هو الحال فى قصـة ابن القبطى الـذى ضـربه ابن عمرو بن العاص (والى مصـر يومئذ).. فاقتضـى عمر بن الخطاب الذى اقتص من المعتدى على مرأى ومسمع من ألوف الحجيج، وقال كلمته الشهيرة: يا عمرو «متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً؟!».

حول هـذه الحادثـة، يعقّب أحـد العلمـاء المعاصـرين بقوله: «فـإذا كـان الحـج موسـماً لبيـان الظلامـات والشـكاوى من الحكام والولاة المسـلمين، أفلاـ يكون من الأـوْلى أن يجوز فيه الشـكوى من الاسـتعمار وأذنابه وعملائه، واسـتنصار المسـلمين عليهم؟ وهل يجوز أن نشـكو الـوالى المسـلم إذ تعـدّى حـدوده، ولاـ يجـوز أن نشـكو المسـتعمر الظالموالأـجنبى الغـازى، وهـو يرتكـب كـلّ تلـك الجرائم والمجازر؟

فلسفة الحج عند الامام

إنّ الدلالات السياسـية المختلفة التى تتضـمنها ظاهرة الحج فى المجتمع الاسـلامى تنطوى على سـمات خاصة بهذا المجتمع، فالسياسـة ليس مؤسـسة قائمـة بـذاتها ومنفصـلة عن باقى جوانب وأبعاد الحياة الفرديـة والجماعيـة. بل هى لحظـة تتدرج ضـمن ممارسة شـمولية متعددة الجوانب، تعطى للنسق السياسى الاسلامى بعداً توحيدياً متميّزاً.

وإذا ما وعينا هـذه الحقيقـة جيداً، نسـتطيع أن نفهم أهميّة النداءات والتوجيهات التى أطلقها الامام الخمينى، بشأن الحج والحجيج، إنّها نداءات وتوجيهات نابعة عن فهم واعٍ حركى للإسلام، أو هى بعبارة أخرى منطلقة من نظرة واعية للدور الذى يستطيع الحج أن ينهض به على ساحة

ص: ۱۴۱

التاريخ.

وقبل استعراض هذه النداءات والتوجيهات، لابدّ من الوقوف على عمق فلسفة الحج عند الامام الراحل.

فالطواف حول الكعبة يرى فيه الامام الخمينى رمزاً لحرمة «الطواف والسعى حول (أية مبادىء) غير مبادئ اللّه، وأن رجم الشيطان هو رمز لرجم كلّ شياطين الانس والجن فى الأرض. أيها الحجاج..

احملوا من ربكم نداءً الى شعوبكم، أن لا تعبدوا غير اللّه وأن لا تخضعوا لغيره».

ولا يذهبنّ الظن بالبعض أنّ الامام الخمينى قد انتبه مؤخراً الى هذا الفهم، وتحديداً بعد انتصار ثورته الاسلامية، بل إنه تصدّى الى قضايا المسلمين منذ وعى دوره التاريخى، وقبل هذا الزمن بفترة ليست بالقصيرة. ولقد اقترنت اهتمامات الامام الراحل بموسم الحج باهتماماته الراميه الى إصلاح أوضاع المسلمين، وتغيير ما هم عليه من ركود وخنوع وذل واستكانة. الامام أكّد دوماً على ضرورة استثمار هذه الفرص التى وفّرها الاسلام للمسلمين من أجل إعادة الاسلام الى مسرح الحياة، وإعادة تكوين الأمة المسلمة الفاعلة على الساحة التاريخية.

يقول الامام قدس سره فى بداية نفيه الى النجف الأشرف: «فى الدول غير الاسلامية تنفق الملايين من ثروة البلاد وميزانيتها، من أجل عقد مثل هذه الاجتماعات، وإذا انعقدت فهى فى الغالب صورية شكلية تفتقر الى عنصر الصفاء وحسن النية والاخاء المهيمن على الناس، فى اجتماعاتهم الاسلامية، ولا تؤدى بالتالى الى النتائج المثمرة التى تؤدّى إليها اجتماعاتنا الاسلامية.

وضع الاسلام حوافز ودوافع باطنية تجعل الذهاب الى الحج من أغلى أمانى الحياة، وتحمل المرء تلقائياً الى حضور الجماعة والجمعة والعيد بكلّ سرور وبهجة. فما علينا إلّاأن نعتبر هذه الاجتماعات فرصاً ذهبية لخدمة المبدإ والعقيدة؛ لنبيّن فيها العقائد والأحكام والأنظمة على رؤوس الأشهاد وفى أكبر عدد من الناس.

علينا أن نستثمر موسم الحج، ونجنى منه أطيب الثمار فى الدعوة الى الوحدة والدعوة الى تحكيم الاسلام فى الناس

ص: ۱۴۲

کافهٔ، علینا أن نبحث مشاکلنا ونستمد حلولها من الإسلام. علینا أن نسعی لتحریر فلسطین وغیرها.

المسلمون الأوائل کانوا یجنون من جماعاتهم وجمعاتهم وأعیادهم ومواقف حجهم أحسن الثمار».

التأکید علی الجانب السیاسی والاجتماعی

هـذا هو الامام الخمینی رحمه الله فی کلّ المواقف والمنعطفات. رؤیـهٔ ثاقبـهٔ واعیـهٔ لا تحیـد عن الاسـلام. ولهذا فهو- انطلاقاً من فهمه الواعی الصـحیح للاسـلام- لا ینظر الی الأحکام نظرهٔ تجزیئیـهٔ بل ینظر إلیها باعتبارها کلّا واحداً لا ینفصل بعضـها عن بعض. الأحکام العبادیـهٔ والسیاسـیهٔ والاقتصادیـهٔ والاجتماعیـهٔ والتربویهٔ تقوم علی قاعدهٔ واحدهٔ، وترتبط مع بعضـها بأواصـر وثیقهٔ لتشـکّل أساس کیان المسلمین وحرکتهم المتسامیهٔ.

یقول الامام الراحل قدس سـره: «کثیر من الأحکام العبادیهٔ تصدر عن معطیات اجتماعیهٔ وسیاسـیهٔ، فعبادات الاسلام عادهٔ توأم سیاساته وتدابیره الاجتماعیهٔ.

صلاهٔ الجمعـهٔ مثلًا واجتماع الحـج والجمعـهٔ تؤدی- بالاضافـهٔ الی ما لها من آثار خلقیـهٔ وعاطفیهٔ- الی نتائج وآثار سیاسـیهٔ. اسـتحدث الاسـلام هـذه الاجتماعات وندب الناس إلیها، وألزمهم ببعضـها حتی تعم المعرفهٔ الدینیهٔ وتعم العواطف الأخویهٔ، والتعرّف بین الناس، وتنضج الأفکار وتنمو وتتلاقح، وتُبحث المشاکل السیاسیهٔ والاجتماعیهٔ وحلولها».

وفی نـدائه الی حجـاج بیـت اللَّه الحرام عـام ۱۳۹۹ ه. قـال رحمه الله: «الاسـلام دین عبـادته سـیاسهٔ، وسیاسـته عبـادهٔ. والآـن اذ یجتمع المسـلمون من شتی بقاع الأرض حول کعبـهٔ الآمال لحـج بیت اللَّه، وللقیام بالفرائض الالهیـهٔ، وعقد هذا المؤتمر الاسـلامی الکبیر، فی هذه الأیام المبارکهٔ، وفی هذه البقعهٔ المبارکهٔ.. یتوجّب علی المسلمین الذین یحملون رسالهٔ اللَّه تعالی أن یستوعبوا المحتوی السیاسی والاجتماعی للحج اضافهٔ الی محتواه العبادی».

وفی الوقت الذی یبثّ فیه الامام الوعی فی أوساط الأمهٔ، مؤکداً أنّ

ص: ۱۴۳

الحج فرصة من فرص العودة الى الذات... نراه يثير انتباه جموع الحجيج الى طريق الخلاص، وما يكتنف العالم الاسلامى من تحديات: «إنكم تعرفون أن القوى الكبرى تنهب ثرواتنا المعنويـة والماديـة، وتتركنا فى فقر، تحت سـيطرتهم الاقتصادية والسياسـية والثقافية، ولا يمكن التخلّص من هـذا الوضـع إلّـا بـالعودة الى شخصـيتنا الاسـلامية، ورفض الظلم والطغيـان من أى مصـدر كـان، وفضـح القراصـنة الدوليين وعلى رأسهم أمريكا».

وبهذا الهدف الشـمولى الانسانى أعاد الامام بعث المشروع الحضارى الاسلامى، فمن لوازم عقيدة التوحيد إيمان كلّ مسلم «بأنّ الدين الاسـلامى سـيسود العالم.. وسـيمحو آثار الكفر والاستكبار عن وجه الأرض». إلّاأنّ هذا الهدف الاستراتيجى غير متحقق إلّا انطلاقاً من تحقيق هـدف مركزى دينـامى يتمثـل فى قيام حكومـة اسـلامية تمهيديـة، حيث يمكن للمسـلمين أن يقيموها، وحيث تتوفر المناخات والظروف الآيلة إليها، فكان أول العقد فى ايران، إذ اندلعت الثورة الاسـلامية فيها على يدى الامام الخمينى نفسه بعد نضوج مقدماتها التكامليـة وجهاد اسـتمرّ متواصـلًا جاداً على مدى ما يناهز الربع قرن من الزمن. لكن هذه الثورة لم تكن إلّاالخطوة الأولى فى المشـروع الكبير، بما هى ثورة من أجل العالم الاسلامى، ومن أجل المستضعفين فى العالم فى الوقت نفسه.

يقول الامام: «إنّ هـذه الثورة قد قامت بالدرجة الأولى من أجل العالم الاسـلامى، وبالدرجة الثانية من أجل المحرومين والمستضـعفين الذين يسـعون من أجل تحريرهـم.. وبهذا المعنى فإنّ الثورة الاسـلامية الايرانية ليست فريدة ومقتصـرة على نفسها، بل هى بداية ثورات تماثلها فى الهوية والميزات».

وهـذا يعنى- فيمـا يعنى- أنّ ايران للاسـلام وفى خدمـة الاسـلام، وليس العكس، أى أن ايران ليست للايرانيين، كما يحلو للبعض رفع هذا الشعار، بل إنّ الثورة الاسلامية قامت من أجل المحرومين والمستضعفين، فهى- حسب الرؤية الخمينية- ملاذ

ص: ۱۴۴

لهؤلاء وداعم لهم، فكيف بالمسلمين الذين هم أولى من غيرهم بهذا الحق..؟!

كان لابدّ للثورة النموذج من أن تنبعث من مكان جغرافى، شاء اللَّه أن يكون ايران (بعدما نضجت فيها مقومات الانتفاض وأسبابه)، لكنها انطلاقة الى كلّ الأمكنة والى كلّ الشعوب بهدف وحدوى توحيدى هو:

«تثبيت واستقرار القيم الاسلامية وحدها».

ولم يفارق خطاب الامام التبليغى هذه المعادلة قط. فلحظ وحدة المشروع مرتبط عنده دائماً بلحظ وحدة العالم والانسان، والمسلمون والمستضعفون فى الأرض هم المكلفون، وهم المعنيون بالتحرك والسعى لإنقاذ حكم اللَّه ونظامه، وما المشروع الالهى إلّالاستنهاضهم وتحريرهم من كلّ العبوديات، فهو الهادى المؤدى الى الحق والعدالة، والقسط وخير الانسانية وهم المهتدون، ودور المبلغين والقادة هو إنجاز الارتباط المعرفى بين مشروع الهداية والمهتدين العتيدين.

مسؤولية أصحاب الكلمة فى الحج

ولتفعيل الخطى باتجاه هذا الهدف الكبير، لابدّ أن ينبرى الرساليون الى ممارسة دورهم الطليعى فى توعية الأمة، وبث روح العزيمة فى جوانحها، ويتعزّز، هنا، دور أصحاب الكلمة، خاصة فى الحج، فأصحاب القلم والبيان ينبغى أن يعيشوا هموم الأمة المسلمة، وينهضوا بمسؤولية توعية الجماهير على مشاكلها، ودفعها على طريق عزتها وكرامتها. مسؤولية الالتزام الفكرى تفرض على الكتاب والخطباء أن ينزلوا من الأبراج العاجية، ويبتعدوا عن التزلّف لمراكز القوة، ويندمجوا بالأمة الاسلامية الكبرى.

الحجّ أفضل فرصة لهؤلاء، كى يتفاعلوا بالمسلمين فى كافة الأقطار، ويتفهموا ما يعانى منه المسلمون عن كثب، وينهضوا بمسؤولية التوعية اللازمة على أوسع نطاق.

الامام الخمينى- إذ يدعو الكتّاب والمفكرين والمثقفين الى انتهاج هذا

ص: ۱۴۵

الخط الجماهيرى الملتزم- لا يقصد طبعاً أن يجتمع هؤلاء فى أروقة مرمرية داخل القصور المشيّدة فى الأرض المقدسة، بل يطالب ذوى الكلمة أن يعيشوا بمعزل عن إيحاءات مراكز القوة، وعن مراكز شراء الذمم والأقلام، فيندمجوا فى أوساط الجماهير ويبثّوا بينها التوعية اللازمة، كى يكون موسم الحج مركز إشعاع فكرى ومركز توعية عامة لكلّ الأقطار الاسلامية. يقول:

«على العلماء (المسلمين) أن يشتركوا فى هذا التّجمع من مختلف الأصقاع، ويتبادلوا الآراء ويبثّوا التوعية بين المسلمين المتجمعين فى مهبط الوحى؛ لتنتقل هذه التوعية بعد ذلك الى جميع الأقطار الاسلامية».

ويقول أيضاً: «على المسلمين الملتزمين الذين يجتمعون مرّة كلّ عام على صعيد المواقف الشريفة، ويؤدون واجباتهم الاسلامية فى هذا التجمع العام والحشد الالهى بمعزل عن الامتيازات، وبمظهر واحد، ودون اهتمام بما يميّز بينهم من لون أو لغة أو بلد أو منطقة، وبأبسط المظاهر المادية وباندفاع نحو المعنوية.. عليهم أن لا يغفلوا عن الجوانب السياسية والاجتماعية لهذه العبادة.

على العلماء الأعلام والخطباء أن ينبّهوا المسلمين على مسائلهم السياسية وواجباتهم الخطيرة.. هذه الواجبات التى لو عمل بها المسلمون واهتموا بها لاستعادوا عزّتهم التى أرادها اللّه للمؤمنين، ولبلغوا مفاخرهم الاسلامية الالهية التى هى من حق المسلمين، ونالوا الاستقلال الواقعى والحرية الحقيقية فى كنف الاسلام العزيز، وتحت بيرق التوحيد وراية «لا إله إلّااللّه»، وقطعوا أيدى المستكبرين وعملائهم فى البلدان الإسلامية، وأعادوا مجد الاسلام وعظمته».

ولا- ينفك الامام الراحل عن تذكير قادة الرأى بمسؤولياتهم الجسام إزاء أمتهم وإسلامهم: «ينبغى أن يجتمع المفكرون والكتّاب والمثقفون والعلماء والمسؤولون فى موسم الحج لدراسة مشاكل الاسلام والمسلمين السياسية والاجتماعية على الصعيد العالمى».

ص: ۱۴۶

الکعبة.. هی المنطلق

من خصائص الجسم الحی الحرکة، وعدم الحرکة فی الجسم الحی یعنی شلله، ویعنی أنه أصبح عرضةً لفتک أنواع الموجودات الغریبة. والحج حرکة دائبة، حرکة نحو اللَّه. أی نحو التکامل الفردی والاجتماعی، ومن مستلزمات الحرکة إزالة العوائق من طریقها، وتحشید الطاقات نحو بلوغ أهدافها.

الامام الخمینی ینظر الی الحج بهذا المنظار الاسلامی الأصیل، ویعتقد أنّ الکعبة ینبغی أن تکون منطلق حرکة الأمة نحو التخلص من سلبیاتها والقضاء علی مذلیها وظالمیها، ونحو إزالة مایقف بوجه استعادة وجودها وکیانها یقول الامام رحمه الله: «وأنتم یا حجاج بیت اللَّه الحرام الذین بادرتم من کلّ أطراف الدنیا نحو بیت اللَّه.. مرکز التوحید، ومهبط الوحی، ومقام إبراهیم ومحمد صلی الله علیه و آله أعظم رجلین؛ محطمی الأصنام ومعترضی المستکبرین.. أنتم الذین وقفتم علی المواقف الکریمة حیث کان فی عصر الوحی أراضٍ جبلیة جرداء، وجدباء لا ـ ماء فیها ولا ـ زرع، لکنها کانت محط هبوط ملائکة اللَّه، وهجوم جنود اللَّه، وتوقّف أنبیاء اللَّه، وعباد اللَّه الصالحین.

الآن علیکم أن تعرفوا هذه المشاعر وتعبئوا أنفسکم من مرکز تحطیم الأصنام الکثیرة المتجسدة فی صورة القوی الشیطانیة والابتزازیة المعادیة للانسان، ولا تخشوا هذه القوی الخاویة من الایمان، واعقدوا فی هذه المواقف العظیمة- بعد الاتکال علی اللَّه- عهد الاتفاق والاتحاد فی مواجهة جنود الشرک والشیطان، واحذروا التفرّق والتنازع ولاتنازعوا فتفشلوا وتذهب ریحکم.

وفی مناسبة أخری یقول الامام رضی الله عنه:

«الآیة الکریمة جعل اللَّهُ الکعبة البیت الحرام قیاماً للناس توضّح سر الحج وبواعثه، والغایة من الکعبة والبیت الحرام، وهی نهوض المسلمین وقیامهم فی سبیل مصالح الناس والجماهیر المستضعفة فی العالم».

الانضواء الکفاحی

بهذه الروح الشفّافة الواعیة المنفتحة علی هموم الواقع وتحدیاته... یمضی

ص: ۱۴۷

الامـام الراحل فی تشـخیص الخلل وإعطاء البـدیل. ولو تسـنّی لنا متابعـهٔ کلّ ما ذکره فی خطاباته وکتاباته ووصایاه؛ لوجـدنا أنّ الامام رحمه الله لاـ یفتأ یمیط اللثام عن اشـکالیات المرحلـهٔ، ولا یتوانی عن اسـتعمال مبضـعه کالجرّاح فی العلاج، کلّ ذلک فی نطاق التزام صارم بالمشـروع الاسـلامی، والانضواء تحته، مهما کانت الظروف، ومهما بلغت التحدیات، فالخمینی لا یعرف شـیئاً اسمه الانصیاع أو حتی التراجع!

هذا الانضواء الکفاحی، علی صعید حرکهٔ التبلیغ والدعوهٔ، کما نلاحظ- یقول کاتب مرموق- یصل عند الامام الی مستوی الذوبان فی المشـروع الاسـلامی، فلا یتنفس إلّامن خلاله، منفتحاً به علی أصحاب الحق، یلاحقهم الی أقصی مکان فی الأرض مرشداً وشاهداً غیر مضطرب ولا متعثّر. فإیمانه بهم یعدل إیمانه بشرعیهٔ مشروعهم الذی هو مشروعه فی کلّ حال. ولا یستثنی فی دعوته الی الاسلام أحداً من الأمـهٔ. وهو وإن خاطبهـا بکلیتها أفقیاً، فلم یفته التوجه أیضاً الی شتی شـرائحها العمودیـهٔ من أهل الشارع الی الحکام، فلا أحـد فی الأمهٔ محسوب خارج نطاق الرسالهٔ:

«انفخـوا فی أهـل السـوق والشـارع، وفی العامـل والفلاـح والجـامعی، روح الجهـاد، فیهـب الجمیـع الی الجهـاد... الکـلّ یطلب الحریهٔ والاستقلال والسعادهٔ والکرامهٔ» بذلک یوصی الامام المبلغین لیوصی المبلغون غیرهم، فتنتقل الحرکهٔ بالرسالهٔ من حلقهٔ الی حلقهٔ، ومن ید الی ید لتبلغ الهدف النهائی.

وعلی مدی عمره الحافل بالعطاء والمواقف المشـهودهٔ... لم یتخلَّ الإمام یوماً عن اداء مهامه الثقیلهٔ، حتی وهو فی آخر شیخوخته. ولقد حملت نـداءاته المتکررهٔ الی حجاج بیت اللَّه الحرام الکثیر من توجیهاته القیمـهٔ فی هذا الاتجاه. وهنا نقف- بشـکل خاص- أمام ندائه الذی وجهه لهم عام ۱۴۰۰ ه. کعیّنهٔ لتلک النداءات، ولما تنطوی علیه من أفکار ورؤی وحلول.

الحج؛ منطلق الوحدهٔ

لئن کانت الحرکهٔ مظهراً ضروریاً فی حیاهٔ الأمهٔ المسلمهٔ، فإنّ وحدهٔ أجزاء

ص: ۱۴۸

الأمة أكثر ضرورة للحياة؛ لأنّ تفكك الأجزاء يعنى فقدان الجسد الواحد.

والأمة الاسلامية ينبغى أن تكون كالجسد الواحد.. إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمّى.

والوحدة أيضاً ضرورة لازمة للوقوف بوجه أنواع التحديات التى تجابه المسلمين.

أهميـة وحـدة المسـلمين تتجلى فى تأكيـد الاسـلام على التجمعات الاسـلامية فى الجماعات والجمعـة والأعياد، وتأكيـده على تكوين الجسـد الواحـد والبنيان المرصوص. كما تتجلّى أيضاً فى المؤامرات الواسـعة المدروسـة، التى يـدبرها أعداء الاسـلام لتفريق صـفوف المسلمين.

الامام الخمينى يؤكـد مراراً فى أحاديثه على أهميـة رص صـفوف الأمـة، ويحـذّر الأمة من كلّ تفرّق وتشـتت، ويعتقد أنّ موسم الحج أفضل فرصة لتوثيق أواصر الوحدة والتفاهم والتعاون والتعاضد بين المسلمين، يقول:

«لماذا لا يلتزم المسلمون وحكوماتهم بالأحاديث النبوية الكريمة التى جاء فيها:

المسلمون يد واحدة على من سواهم؟! لماذا لا يوجد بينهم إلّاالخلاف المستمر؟!

إنّ مشـكلة المسـلمين تتمثل اليوم فى نشوب الاختلافات بينهم، والمسـتعمرون وضـعوا خطـة بث الخلافات بين المسـلمين بعـد الحرب العالميـة، حين واجهوا قوة الاسـلام، ففصـلوا الحكومـات الاسـلامية عن بعضـها، وألقوا الخلافـات بين المسـلمين، وجعلوا الحكومـات الاسلامية متعادية مع بعضها.

يجب حـل هـذه المشـكلة فى يوم العيـد، فى يوم عرفـة فى بيت اللّه، حيث ينبغى أن يجتمع الحكـام فى مكـة المعظمـة تلبيـة لأمر اللّه تبارك وتعالى، ويطرحوا المشاكل التى يواجهونها، ووضع الخطط الكفيلة بالتغلّب على هذه المشاكل.

إذا تمّ هذا الأمر لا تتمكن أية قوّة أن تتحداكم».

ويقول أيضاً:

«مـن واجبـات المسـلمين فى تجمـع (الحـج) العظيـم دعـوة الشـعوب والمجتمعـات الاسـلامية الى وحـدة الكلمـة ونبـذ الخلافـات بين المسلمين، وعلى

ص: ۱۴۹

أصحاب القلم والبیان أن یبذلوا ما وسعهم علی هذا الطریق، وفی سبیل إیجاد «جبهة المستضعفین»، ویحرروا أنفسهم بوحدة الکلمة وتحت شعار لا اله إلّااللَّه من أسر القوی الشیطانیة ومن براثن الأجانب والمستعمرین والمستغلین».

وفی جانب من النداء التاریخی یقول الامام مشیراً الی دور أمریکاً فی بث الفرقة وزرع الفتنة: «الشیطان الأکبر (أمریکا) دعا فراخه لإلقاء بذور التفرقة بین المسلمین بکلّ الحیل والوسائل، وجرّ الأمة الاسلامیة والاخوة فی الایمان الی الاختلاف والعداء؛ لیفتح أمامه السبیل الی مزید من النهب والهیمنة».

وبعد أن یضع یده علی بعض أسالیب الشیطان الأکبر وأتباعه فی إثارة التناحر والتفرقة بین المسلمین...

یوصی المسلمین بضرورة التسلح بالوعی: «علی جمیع المسلمین أن یعرفوا هؤلاء المنافقین، وأن یحبطوا مؤامراتهم الخبیثة».

الوعی؛ السلاح الأمضی

تضافرت جهود ضخمة ومخططات حقود علی تغییب الوعی فی أوساط المسلمین. ولعل موسم الحج- بوضعه الفعلی- أفضل معبّر عمّا یعانیه المسلمون الیوم من سطحیة وضیاع ورکود وتشتت، لا أثر للمنافع التی ذکرها اللَّه تعالی فی الآیة الکریمة... لیشهدوا منافع لهم. لیس هناک أی منافع علی صعید التوعیة، ولا علی الصعید السیاسی، ولا علی الصعید الاقتصادی... اللهم إلّاما یجنیه معسکر الکفر من أرباح اقتصادیة فی هذا الموسم، من خلال تدفّق بضائعه الکاسدة علی أسواق مکة والمدینة وجدّة.

أکثر حجاج بیت اللَّه الحرام تضیع أوقاتهم فی موسم الحج بین أداء جامد غیر واعٍ للمناسک، وبین تجوّل فی الأسواق، وتهافت علی شراء البضائع الأجنبیة، وبین جلسات سمر واسترخاء، بأشکال متعددة، هذا هو الذی یعبّر عنه الامام الخمینی بالغفلة إذ یقول:

«لا یمکن للمسلمین أن یحیوا حیاة مشرفة إلّابالاسلام، لقد أضاعوا إسلامهم، لقد عُدنا نجهل الاسلام، بسبب

ص: ۱۵۰

إیحاءات الغرب وتشویهاته، ولـذلک فإنّ المسـلمین یجتمعون کلّ عام فی مکـة المکرمـة حیث جعلها اللّه ملتقی للمسـلمین، لکنهم لا یدرون ماذا یفعلون، لا یسـتفیدون من هذا الاجتماع إسـلامیاً، ومثل هذا المرکز السیاسـی جعلوه مرکز غفلة عن کلّ مسائل المسـلمین. ولو اسـتثمر المسـلمون عطاء الحج السیاسـی؛ لکان ذلک کفیلًا بتحقیق استقلالهم، لکننا أضعنا الاسلام مع الأسف، لقد أبعدوا الاسلام عن السـیاسة، فقطعوا رأسه وسـلّموا لنـا بقیته وجرّونا الی الوضع الـذی نعیشه الیوم، وما زال المسـلمون علی هـذه الحالـة فلن یسـتعیدوا مجدهم».

وعلی هذا المنوال، یسـتعرض الامام مظاهر الهجوم الشرس من قبل أعداء الاسلام علی العالم الاسلامی، من قبیل ما کان یجری، یومئذ فی أفغانسـتان، حیث الاجتیـاح السوفیتی، ومـا تشـنه الدولـة العبریـة من هجوم واسع النطـاق علی المسـلمین فی فلسـطین العزیزة ولبنان العزیز... ومع إعلاـن إسـرائیل عن مشـروعها الاجرامی بشأن نقل عاصـمتها الی القـدس... وما یقـدمه عملاء أمریکا من خـدمات کبیرة لتنفیذ مخططها الإجرامی، مع ما یتزامن مع ذلک کلّه من حصار وتآمر ونشر دعایات سوء وأکاذیب وافتراءات ضد الثورة الاسلامیة.

وهنا یقول الامام رضی الله عنه: «علی المسلمین أن یکونوا یقظین أمام خیانات هؤلاء العملاء الأمریکیین بالاسلام والمسلمین».

ومتی ما توفر الوعی والیقظة فإنّ قدراً مهماً من تفویت الفرصة علی أعداء الاسلام، یکون قد تحقق علی أرض الواقع، وبخلاف ذلک، فإنّ المخطط المناوئ للاسـلام یشقّ طریقه دون أیة عوائق تذکر، وهذا ما یدلّنا علی سر العداء الشدید الذی تکنّه الدوائر الاسـتکباریة للحرکات الاسلامیة، والتی دأبت علی وصفها بالحرکات الاصولیة أو الرادیکالیة أو الإرهابیة...

القومیّة: البدیل الخائب

علی أنّ الأمر لم یقف عند هذا الحد، فقد عمدت الدوائر المعادیة للاسلام الی فتح جبهات عدیدة ضد الاسلام

ص: ۱۵۱

وحرکته المتصاعدة. وقد نبّه الامام الخمینی الراحل الی خطورة هذه الأسالیب ومغبّة الانسیاق وراءها، إذ یقول: «من المسائل التی خطط لها المستعمرون، وعمل علی تنفیذها المأجورون لإثارة الخلافات بین المسلمین... المسألة القومیة، التی جندت حکومة العراق نفسها منذ سنین لترویجها.

بعض الفئات انتهجت هذا (الخط القومی) أیضاً، فجعلت المسلمین مقابل بعضهم، بل وجرّتهم الی المعاداة أیضاً غافلة أنّ موضوع حبّ الوطن وأهل الوطن وصیانة حدوده وثغوره لا یقبل الشک والتردید، وهو غیر مسألة النعرات القومیة لمعاداة الشعوب الاسلامیة الأخری.

فهذه المسألة عارضها الاسلام والقرآن الکریم والنبیّ الأعظم. النعرات القومیة التی تثیر العداء بین المسلمین والشقاق بین صفوف المؤمنین تعارض الاسلام، وتهدّد مصالح المسلمین، وهی من مکائد الأجانب الذین یزعجهم الاسلام وانتشاره.

إنّ قوی الکید الاستعماری وجّهت ضربات قویّة الی کلّ مظاهر الاسلام ومعالمه ورکائزه، کما أنّ الحرکات القومیة فی العالم الاسلامی، وجّهت بدورها ضربات مهلکة الی کیان القوی المجاهدة، التی کانت تخوض صداماً مریراً ضد أعداء الاسلام. وان ظهور فکرة «القومیة العربیة» فی العالم العربی، وفکرة «القومیة الترکیة» فی ترکیا، وفکرة «القومیة الفارسیة» فی إیران، وفکرة القومیات المشابهة فی سائر الدول الاسلامیة جاء بهدف التصدی للحرکات الاسلامیة، حیث لعبت تلک الأفکار دوراً کبیراً فی ضمان مصالح الاستعمار.

وعلی الصعید الثقافی، کانت الأنظمة العمیلة تسعی دائماً لإحلال الثقافة الغربیة محل الثقافة الاسلامیة بذریعة إحیاء الثقافة الفولکلوریة والقومیة. وإنّ المساعی الکبیرة التی بذلها نظام الشاه، ورؤوس الأموال التی قام بتوظیفها، فی مجال احیاء التقالید القدیمة مثل؛ التقالید (الزرادشتیة، والمانویة وغیرها) بمساعدة ما یسمی بمتخصصی الشؤون الایرانیة من الاوروبیین والأمریکیین، واستبدال

ص: ۱۵۲

التاريخ الاسلامى بتاريخ ملكى.. جاءت كلّها للغرض المذكور.

وقد أدان الامام الراحل، مرّات عديدة، النعرات القوميئة، سواء تلك التى فى ايران أو فى العالم الاسلامى، مؤكداً أنها من دسائس المستعمرين، وها هو يقول: «إنّ القوى الكبرى درست خلال سنوات طويلة كلّ أوضاع المسلمين.. أجرت مطالعات على الأفراد والجماعات وعلى أراضينا وغاباتنا، وخرجت بنتيجة هى: أنّ الاسلام وحده هو الذى يستطيع أن يقف بوجههم فى جميع المجتمعات.. وراحت هذه القوى تخطط لمجابهة الاسلام عن طريق الحكومات الفاسدة، وأوعزت الى هذه الحكومات أن تثير مسائل العصبيات العنصرية بين المسلمين، فجعلت العرب مقابل الفرس والأتراك، وجعلت الفرس مقابل الأتراك والعرب، وجعلت الأتراك مقابل الآخرين.. وهكذا أوقعت بين القوميات المختلفة.

ولقد أكّدتُ مراراً أنّ هذه النعرات القومية هى أساس مصيبة المسلمين، إذ إنّ هذه النعرات تجعل الشعب الايرانى مقابل سائر الشعوب المسلمة، وتجعل الشعب العراقى مقابل بقية المسلمين، وهذه المخططات طرحها المستكبرون للتفريق بين المسلمين».

وراح الامام يضرب أمثلة حيّة من واقعنا المعاصر، إذ يقول: «الحكومة السابقة فى العراق- وهذه الموجودة- ليست بأفضل من سابقتها طبعاً- طرحت مسألة إحياء أمجاد بنى أمية؛ ليجعلوا منها مسألة مقابل المسألة الاسلامية.

فالاسلام جاء ليذيب الأمجاد فى مجد اللّه، ولكن هؤلاء رفعوا شعار إحياء أمجاد بنى أمية، وليس طرح هذه المسألة من تدبير تلك الحكومة، بل من تدبير القوى الكبرى التى تروم التفريق بين المسلمين...

وفى ايران، قرع بعض المغرضين والغافلين على طبل القومية، وأرادوا بذلك أن يواجهوا الاسلام... وقبل سنين- وأظن فى زمن رضا خان- تأسس فى ايران مجمع أعدّ الأفلام والقصائد والمقالات التى تندب الأمجاد الايرانية (...) وتأسف على انتصار العرب على ايران، وتذرف دموع التماسيح على

ص: ۱۵۳

ضياع طاق كسرى...

وهؤلاء القوميون الخبثاء بكوا كثيراً على اندحار السلاطين الفرس على يد الاسلام!

ومثل هذه الروح المعارضة للقرآن أوجدها المستعمرون فى البلاد العربية وغير العربية».

السموم الطائفية

وليت الأمر يقتصر على الغفلة، وإثارة النعرات القومية، فهناك ما هو أخطر من هذه وتلك، وهو الأيدى التى تدس السم فى العسل، خلال موسم الحج، وتعمل على تعميق تخلّف المسلمين وتشتتهم وتباعدهم.

هذه الأيدى الخفيّة التى انكشف عنها القناع، بعد انتصار الثورة الاسلامية فى ايران، تحاول أن تعقّد أوضاع المسلمين أكثر ممّا عليه الآن، بتوزيع الكتب السامّة المثيرة للعنعنات الطائفية والقومية، للإيغال فى تمزيق صفوف المسلمين، وتوسيع الثغرة التى ينفذ منها أعداء الاسلام الى ربوع العالم الاسلامى، يقول الامام: «المسلمون ينبغى أن يشهدوا منافع لهم، فى هذا الحشد الاسلامى الكبير، لكن ما يحدث- وللأسف الشديد- هو العكس من ذلك. فالاقلام المأجورة المسمومة المفرّقة بين صفوف المسلمين تتحرّك فى هذا التجمّع لمصادرة أهداف الوحى الالهى، فتنشر فى مهبط الوحى أوراقاً مفرّقة للصفوف مثل (الخطوط العريضة) مليئة بالأكاذيب والافتراءات».

ورغم خطورة إثارة النزعة القومية، فإنّ الامام رحمه الله يحذّر من مغبّة الفتنة الطائفية: «هناك ما هو أخطر من النعرات القومية وأسوأ منها، وهو إيجاد الخلافات بين أهل السنة والشيعة، ونشر الأكاذيب المثيرة للفتن والعداء بين الأخوة المسلمين».

ثم يشير رضوان اللَّه عليه الى مسألة طالما أثارها المتصيدون فى الماء العكر، وما يزالون يعزفون على أوتارها الصدئة: «فى اطار الثورة الاسلامية فى ايران لا يوجد- وللَّه الحمد- أى اختلاف بين الطائفتين، فالجميع يعيشون معاً متآخين متحابين.

أهل السنّة المنتشرون بكثرة فى ايران،

ص: ۱۵۴

والقـاطنون مع العـدد الكبير من علمـائهم ومشـايخهم فى أطراف البلاـد وأكنافهـا، متـآخون معنا ونحن متآخون ومتساوون معهم، وهم يعارضون تلك النغمات المنافقة التى يعزفها بعض الجناة المرتبطين بالصهيونية وأمريكا.

ليعلم الأـخوة أهـل السـنة فى جميع البلـدان الاسـلامية أنّ المـأجورين المرتبطين بالقوى الشـيطانية الكبرى لا يسـتهدفون خير الاسـلام والمسلمين.

وعلى المسلمين أن يتبرأوا منهم، ويُعرضوا عن إشاعاتهم المنافقة».

وأنهى الامام كلامه حول هذه النقطة بقوله: «إننى أمدّ يد الأخوّة الى جميع المسـلمين الملتزمين فى العالم، وأطلب منهم أن ينظروا الى الشيعة باعتبارهم اخوة أعزاء لهم، وبذلك نشترك جميعاً فى إحباط هذه المخططات المشؤومة».

وفى بادرة واعية، تفوّت على المغرضـين أغراضهم الدنيئة، وتسحب البساط من تحت أرجلهم، أوصى الامام الراحل رحمه الله الحجاج الاـيرانيين وجميع الحجـاج الشـيعة بعـدّة وصايـا حكيمـة تسـاهم فى تمتين وشائـج وحـدة المسـلمين وقطع الطريق على المراهنين على تفرّقهم. إذ يقول: «على الأخوة الايرانيين وجميع الشيعة أن يتجنبوا الأعمال الجاهلة التى تؤدى الى تفرّق صفوف المسلمين، وعليهم أن يشتركوا فى جماعات أهل السنة، وأن يتجنبوا عقد صلاة الجماعة فى البيوت، ونصب مكبرات الصوت بدون انتظام، والقاء النفس على القبور الطاهرة، والأعمال المخالفة للشرع».

ثم أنهى وصاياه بالقول: «يجزى ويلزم فى الوقوفين العمل وفق أحكام قضاة أهل السنة، حتى ولو حصل القطع بخلاف ذلك».

وهنـا يثبت الامـام الخمينى أنه رجـل المرحلـة التاريخيـة، وأنه يتصـرّف بمسـتوى مـا تقتضـيه المصـلحة الاسـلامية العليـا، متجاوزاً كلّ الحسابات الطائفية والمذهبية.

الاسلام هو المستهدف

من المعروف أنّ الاشاعة ظاهرة اجتماعية وُجدت منذ أن وُجد الانسان على الأرض.. ومن أهدافها السياسية؛

ص: ۱۵۵

بث الخوف والرعب والحقد والکراهیة والعداوة، وزرع بذور الفتنة والشک والیأس فی نفوس الجمهور المستهدف، وکذلک تشویه سمعة وصورة الأفراد والجماعات والمجتمعات والشعوب والدول والقادة؛ لخلخلة وحدة الصف، والعمل علی تکوین الرأی العام أو جسّه أو تعبئته أو تضلیله، حول موضوع ما یلامس حیاة الناس الیومیة.

وفی العقدین الأخیرین، لم تتعرض جهة ما الی هجمة إشاعات مکثفة ومدروسة کالتی استهدفت الثورة الاسلامیة، خاصة من قبل الأوساط الإعلامیة والسیاسیة فی الغرب، وبالذات الأمریکیة منها. وقد تابع ذلک الهجوم المنظم بدقة البروفسور ادوارد سعید، فی کتابه القیّم «تغطیة الاسلام»، حیث کشف فیه کیف تقوم وسائل الاعلام وصنّاع الرأی العام فی أمریکا بعرض الاسلام والثقافة الاسلامیة بصورة مشوهة مقصودة.

ولم تَغِبْ أهداف تلک الإشاعات عن وعی الامام الراحل الذی راح یسلّط الضوء المکثّف علیها، ومن ثم فضح مآربها. إذ یقول: «من الاشاعات المثارة بشکل واسع ضد ایران علی الظاهر، وضد الاسلام فی الواقع، الزعم بأنّ ثورة ایران لا تستطیع إدارة البلاد، وأنّ الحکومة الایرانیة توشک علی السقوط؛ لافتقادها الاقتصاد السالم، والتعلیم الصحیح، والجیش المنسجم، والقوات المسلحة المجهزة!!

وهذه الاشاعات تنشرها جمیع وسائل الاعلام الأمریکیة ووسائل الاعلام المرتبطة بها، لتثلج صدور أعداء ایران، بل أعداء الاسلام.

هذه الإشاعات موجهة فی الواقع ضد الاسلام، وتستهدف التشکیک فی قدرة الاسلام علی إدارة البلدان فی هذا العصر، وعلی المسلمین أن یدرسوا هذه المسائل جیّداً، ویقارنوا الثورات غیر الاسلامیة بالثورة الاسلامیة فی ایران.

وبعدأن یعدّد الامام رحمه الله مظاهر الخطل فی حسابات أعداء الاسلام، وکیف أنّ الأمة أثبتت ولاءها واستعدادها للبذل والعطاء والتضحیة، علی کلّ الأصعدة..

ینتقل لیقول مذکّراً: «ولیعلم أعداؤنا أنّ

ص: ۱۵۶

الثورة الاسلامیة فریدة بین ثورات العالم فی قلّة خسائرها وعظم مکتسباتها. وهذا مالم یتحقق إلّاببرکة الاسلام».

ثم راح یتساءل: «ماذا یقول هؤلاء الموتورون؟!

کیف یعجز الاسلام الیوم عن إدارة البلدان، وهو قد حکم نصف المعمورة، خلال قرون متطاولة، وأطاح بعروش الکفر والظلم خلال أقل من نصف قرن؟!

شعبنا الیوم علی أتم الاستعداد والنشاط للمساهمة فی إدارة البلاد واستتباب النظام فیها. أعداء الاسلام غافلون أو متغافلون عن قدرة الاسلام علی هدم قواعد الظلم، وإقامة صرح إدارة البلاد علی أسس العدالة.

أعداء الاسلام، بل کثیر من أحبائه أیضاً یجهلون قدرة الاسلام الاداریة ومبادئه السیاسیة والاجتماعیة. کان الاسلام فی الحقیقة مهجوراً أو محجوباً، خلال العصور التی تلت عصور صدر الاسلام. والیوم ینبغی أن تتضافر جهود جمیع المسلمین والعلماء والمفکرین والاسلامیین علی طریق تعریف الاسلام، کی یسطع وجهه المشرق الوضاء کسطوع الشمس».

أمریکا.. مصّاصة الدماء

لم تواجه السیاسة الأمریکیة، فی عصرنا الحدیث، مقاوماً عنیداً وصلباً کالامام الخمینی رضی الله عنه. لقد خلط هذا الشیخ الطاعن فی السن کلّ الأوراق علی الادارة الأمریکیة التی کانت تمنّی نفسها بالأمانی، وهی تتحصن بأهم قلاعها فی المنطقة، وإذا بأصحاب الأیادی المتوضئة یبرزون الیها من بین الآکام والأکواخ والمعاناة ویلقنونها درساً بلیغاً لن تنساه، فیطردونها من تلک القلعة، ویطاردونها فی غیر موقع.

والامام الراحل لم یترک مناسبة دون أن یشیر الی الشیطان الأکبر باعتباره المسؤول الأول عن الکثیرمن المآسی والکوارث التی حلّت بالشعوب، وقد قارع الامام الخمینی الهیمنة الأمریکیة، منذ وقت مبکر، بل إنه دشن ولوجَه عالم السیاسة بمهاجمة السیاسة الأمریکیة حیال ایران وبقیة الشعوب المستضعفة.

وظلّ علی موقفه الثائر من أمریکا حتی اللحظة الأخیرة. ولأهمیة فضح

ص: ۱۵۷

الزیف وکشف حقیقـهٔ الوجه البشع لأمریکا دأب الامام رحمه الله فی کلّ المواطن علی توعیهٔ الشـعوب المسـلمهٔ وتحذیرها من الخطر الأـمریکی. وقلّمـا یخلو خطـاب له من هـذه النبرهٔ. وفی نـدائه لحجاج بیت اللَّه الحرام یشـیر الی هـذه النقطـهٔ بقوله: «أهم مسألـهٔ تعانیها الشعوب الاسلامیهٔ وغیر الاسلامیهٔ الخاضعهٔ للسیطرهٔ وأمضّها ألماً هی مسألهٔ أمریکا.

الحکومـهٔ الأمریکیهٔ باعتبارها أقوی حکومهٔ فی العالم، لا تدّخر وسـعاً فی ابتلاع المزید من ثروات البلدان الخاضـعهٔ لسـیطرتها. أمریکا تحتل المرتبـهٔ الأولی بین أعـداء الشـعوب المحرومـهٔ والمستضـعفهٔ فی العالم، وهی لا تتورّع عن ارتکاب أیـهٔ جریمهٔ علی طریق فرض هیمنتها السیاسـیهٔ والاقتصادیهٔ والثقافیهٔ والعسـکریهٔ علی البلدان الخاضـعهٔ لسیطرتها. إنها تستغل الشعوب المظلومهٔ فی العالم، عن طریق دعایـات واسـعهٔ تخطـط لهـا أجهزهٔ الصـهیونیهٔ العالمیـهٔ. إنهـا تعمـل عن طریق عملائهـا المتسترین الخونـهٔ علی امتصاص دم الشـعوب الضعیفهٔ، وکأنها هی وحلفاؤها وحدها تمتلک حق الحیاهٔ!

ایران اذا أرادت أن تقطع علاقاتها مع هذا الشیطان الأکبر فی جمیع المجالات، تعانی الیوم من هذه الحروب المفتعلهٔ.

أمریکا تحث العراق علی سـفک دم شـبابنا، ودفعت جمیع البلـدان الخاضـعهٔ لنفوذها الی الإطاحـهٔ بنا، عن طریق المقاطعـهٔ الاقتصادیهٔ. ومن المؤسف أنّ کثیراً من البلدان الأوروبیهٔ والأسیویهٔ ناصبتنا العداء أیضاً.

علی الشـعوب الاسـلامیهٔ أن تعلم أنّ ایران بلد یحارب أمریکا رسمیاً، وأن شهداءنا هم من الشباب الأبطال العسکریین والحرس، الذین یقفون فی وجه أمریکا دفاعاً عن ایران وعن الاسلام العزیز.

فمن الضـروری أن نـذکر- إذن- أن الاشـتباکات التی نواجههـا یومیـاً فی غرب الوطن العزیز، هی اشـتباکات تفتعلها أمریکا عن طریق الفئات المنحرفهٔ المرتبطهٔ بالأجنبی. وهذه مسألهٔ ترتبط بمحتوی ثورتنا الاسـلامیهٔ القائمهٔ علی أساس الاسـتقلال الحقیقی. إذ لو کنّا قد تنازلنا لأمریکا أو لسائر القوی الکبری لما

ص: ۱۵۸

عانينـا من هـذه المصـائب، لكن شـعبنا مـا عـاد مسـتعداً لقبول الـذل والخضوع، وأنه يفضل الموت الأحمر على حياة الـذل والعار. إننا مستعدون للقتل، وعاهدنا اللَّه أن نقتدى بإمامنا سيد الشهداء الحسين بن على عليه السلام».

ثم يوجه الامام خطابه الى الحجيج قائلًا:

«أيها المسلمون المتضرعون الى اللَّه قرب بيت اللَّه.

ادعـوا الى الصامـدين بوجه أمريكـا وسـاير القوى الكـبرى، واعلموا أننـا لسـنا فى حرب مع العراق، بـل إن شـعب العراق يسانـد ثورتنا الاسـلامية. نحن فى صـراع مع أمريكا، واليوم فإنّ يد أمريكا تجسّدت فى حكومة العراق، وسيسـتمر هذا الصـراع بإذن اللَّه حتى نحقق استقلالنا الحقيقى.

ولقد قلت مراراً؛ إنّنا رجال حرب، وليس للاستسلام معنى فى مفهوم الانسان المسلم.

أيّها البلدان غير المنحازة.

اشهدى أن أمريكا تستهدف إبادتنا، فكّرى فى الأمر قليلًا، وساعدينا على طريق تحقيق أهدافنا.

نحن أعرضـنا عن الشـرق والغرب، عن الاتحاد السوفيتى وأمريكا، لنـدير بلادنا بأنفسـنا، فهل من الحق أن نتعرّض بهذا الشـكل لهجوم الشرق والغرب؟!

إنه لاستثناء تاريخى فى أوضاع العالم الحالية أن يكون هدفنا منتصراً حتماً بموتنا وشهادتنا وانهزامنا».

هذا هو... الطريق!

وككل عظماء التاريخ وصـنّاع أحداثه ومنعطفاته الكبرى، لم يكتفِ الامام بتعداد مظاهر الخلل وتشـخيص مواطن الداء.. بل سرعان ما ينتقل الى طرح البديل. وها هو يرسم الخطوط العريضة لمشروع النهوض والوعى.

«أيها المسلمون المؤمنون بحقيقة الاسلام.

- انهضوا... ووحدوا صفوفكم تحت راية التوحيد، وفى ظل تعاليم الاسلام.

- واقطعوا أيدى القوى الكبرى الخائنة عن بلدانكم وثرواتكم الوفيرة.

- وأعيدوا مجد الاسلام.

- وتجنّبوا الاختلافات والأهواء النفسية.. فإنكم تملكون كلّ شىء.

ص: ۱۵۹

- اعتمدوا علی الفکر الاسلامی.

- وحاربوا الغرب والتغرّب.

- وقفوا علی أقدامکم.

- واحملوا علی المثقفین الموالین لغرب والشرق.

- اوجدوا هویتکم.. واعلموا أن المثقفین الذین باعوا أنفسهم للأجنبی أذاقوا شعبهم ووطنهم الأمرّین.

- وما لم تتحدوا وتتمسکوا بدقهٔ بالاسلام الصحیح، فسیحلّ بکم ما حلّ بکم حتی الآن.

إننا فی عصر، ینبغی أن تضیء الشعوب الطریق فیه لمثقفیها، وأن تنقذهم من الانهیار والضعف أمام الشرق والغرب. فالیوم یوم حرکهٔ الشعوب، وهی التی ینبغی أن توجّه مَنْ کان یوجهها من قبل».

بعد ذلک، ینفخ الامام فی الحجیج روح الثورهٔ والرفض: «اعلموا أنّ قدرتکم الروحیهٔ ستتغلب علی جمیع الطواغیت، وتستطیعون بعددکم البالغ ملیار إنسان وبثرواتکم الطائلهٔ، غیر المحدودهٔ، أن تحطموا جمیع القوی..

انصروا اللَّه کی ینصرکم.

أیها الجموع الغفیرهٔ من المسلمین..

انتفضوا وحطموا أعداء الانسانیهٔ، فإن اتجهتم الی اللَّه تعالی، والتزمتم بالتعالیم السماویهٔ، فاللَّه تعالی وجنده العظام معکم».

وبعد..

کانت هذه نفحات من الروح الخمینیهٔ التی أرعبت الطغاهٔ، وهددت العروش، وأربکت الحسابات السیاسیهٔ، وخلطت علی دهاقنهٔ السیاسهٔ أوراقهم...

الیوم، ونحن نقف أمام مئویهٔ میلاده... فإنّ من الوفاء أن یُحتفی بهذه المناسبهٔ، بل لعله أقل الوفاء أن تصدر الکتب، والاعداد الخاصهٔ من المجلات، والبوسترات، واقامهٔ الندوات، والمهرجانات.. فی هذه المناسبهٔ..

ولکن الوفاء، کلّ الوفاء، أن یظل حَمَلهٔ رایته سائرین فی خطّه ومنهجه..

أوفیاء أمناء علی أفکاره ومشروعه.

لقد عاش الامام العظیم بکلّه للاسلام.. ولم یتفیّأ لحظهٔ غیر ظلال الاسلام.. لم ترَ فیه یوماً نزعهٔ وطنیهٔ أو قومیهٔ، أو ایران للایرانیین!

ص: ۱۶۰

لم يرضخ ذات مرّة.. ولم يهادن.. ولم يساوم على مبادئه مهما ادلهمّت الخطوب.. وتحت أية ذريعة كانت.

عاش هموم المسلمين والمستضعفين.. أينما كانوا.. فبادله هؤلاء حبّاً بحب.. ووفاء بوفاء.

ولا أظنّ أنّ هناك من يسمح لنفسه أن يتنصّل عن المشروع الخمينى، وإن وجد فإنّه قد طعن بفعله هذا الخمينى فى الصميم أياً كانت الذرائع التى يتذرع بها.

فسلام عليك أبا المحرومين.. وناصر المظلومين فى الخالدين.

الهوامش:

ص: ۱۶۱

ص: ۱۶۲

ص: ۱۶۳

الامّهٔ القرآنيهٔ

الامّهٔ القرآنيهٔ

الامّهٔ القرآنيهٔ

فلاح حسن

إنّ فكرهٔ وحدهٔ الأمهٔ الإسلامیهٔ والتنظير لها والإيمان الصادق بها قولًا وعملًا ومنهجاً وهدفاً.. يعود كلّ ذلك- بالضرورهٔ- إلى عقيدهٔ التوحيد نفسها، هذه العقيدهٔ التى يرتكز عليها فكرنا الإيمانى، وكلّ ما يترتّب عليه من آثار ومستلزمات فى حياتنا العمليهٔ، وما يتحدّد فى ضوئه من علاقات وتصوّرات ورؤى. وما يترشّح من أنشطهٔ مختلفهٔ فى جميع مفاصل حياتنا الاجتماعيهٔ والاقتصاديهٔ والسياسيهٔ..

فبالوحدهٔ- هذا المفهوم العظيم والركن الرصين والهدف النبيل- يقوم الدين، وتزدهر معالمه، وتنتشر دعوته وتعمّ مبادئه، ويحفظ كيانه، ويُدحض أعداؤه، ويُسعد أبناؤه.. لهذا جاءت الآيات القرآنيهٔ والأحاديث النبويهٔ وآثار الصالحين تترى بالحديث عنها والدعوهٔ إليها، وترسيخها فى قلوب الناس وأخلاقياتهم وفى سلوك النخبهٔ وأهدافهم..

لقد أكّدت تلك الآيات والروايات والآثار.. هذه الوحدهٔ فى حياتنا منطلقاً

ص: ۱۶۴

وهـدفاً ومنهجاً.. فاللّه الواحـد الأحـد الـذى خلق وأبدع هذا الكون، وقدّر ما فيه وما حوله وفق أنظمهٔ دقيقهٔ ما إن يختلّ جزء منها حتى يترك آثاره على باقى الأجزاء. إنه– حقّاً– جسم واحد يكمل بعضه بعضاً، ويتضرّر بعضه ببعض...

ثمّ خلق فيه نواهٔ تطوره وديمومته بل وسيده آدم وزوجه من نفس واحـدهٔ هو الـذى خلقكم من نفسٍ واحـدهٔ وجعل منها زوجها. كان حفنـهٔ واحـدهٔ من تراب نفخ اللّه فيها من روحه فتمثّل بشـراً سوياً. فقدّر لهذا المخلوق أن يكون سيّد الكائنات والمخلوقات بما أودعه اللّه فيه من جمـالٍ وجلالٍ وقـدرهٍ لقـد خلقنـا الإنسان فى أحسن تقويم وبما أهّله لأن يكون خليفـهٔ اللّه تعالى فى أرضه وإذ قال ربّک للملائکـهٔ إنّى جاعل فى الأرض خليفهٔ.. ثم وضـعت السـماء بعد ذلک أمانتها فى عنقه، بعد أن امتنعت عن حملها السـماوات والأرض والجبال وأشفقن منها: إنّا عرضنا الأمانهٔ على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان...

نعم حملهـا مختـاراً طواعيـهً لا کرهاً، وثقـهً منه بما أودعه اللّه تعالى فيه من قـدرات، وشـعوراً بتکليفه ومسؤوليته؛ ليبـدأ مشواره من اللّه تعـالى، مسـتمدّاً منه العزم والقوّهٔ؛ لينتهى إلى اللّه تعـالى أيضـاً فيجـد حسابه وينال ثوابه، ويحصـد ثمار أعماله وکـدحه يا أيّها الإنسان إنک کادحٌ إلى ربّک کدحاً فملاقيه.

وفى کـلّ خطـوهٔ يخطوهـا فى مشـواره ذاک ينظر نظرتيـن: نظرهٔ إلى السـماء يسـأل رحمتهـا وتسديـدها لـه وهـو يردّد: إنّا للّهوإنّا إليه راجعون، إنّا للّهبـدءُنا وإنّا للّهحياتنا وديمومتنا، وإنّا للّهمآبنا، وإنا للّهمنتهانا. فهو بـدون هذه النظرهٔ لا يسـتطيع فعل شـىء. وما بين البدايهٔ تلـک والنهايـهٔ هـذه مـا بين أوّل الشوط وآخره راحت منطلقـهً بکلّ وعى وصـدق قوافلُ المجاهـدين الصابرين؛ لتؤدى دورها العبادى بمعناه الأشمل والأتمّ، الذى أرادته السماء ورسمته ريشتها لبنى البشر وما خلقت الجن والإنس إلّاليعبدون ليعبدون ربّاً واحداً، عبر عمل دؤوب ونشاط متواصل

ص: ۱۶۵

بـالخير والعطاء يرضـى اللَّه وينفع الناس، وقطعاً إنّ العمل الـذى يرضـى السـماء وينتهل منه الناس خيراً وبركـةً ونفعاً ليس العمل الـذى يزرع البغضاء ويمزِّق الأمّة، بل هو الذى يبذر الخير للجميع، ويوحّد الصفوف، ويلقى بظلاله الوارفة علينا جميعاً.

أما النظرة الثانية فهى إلى واقعه وما يتضـمّنه، وإلى منهجه ومسـيرته، وما تتركه حركاته من بصمات على حياته بكلّ ما فيها، نظرة تأمّل ودراسـة لساحته وميـدان عمله بغيـة وضع يـده على نقاط الضـعف فيه لتقويتها. وعلى نقاط القوّة فيه لإدامتها، وبالتالى تطويره وبرمجته وفق إرادة السماء وما خطّطت له ولتكن منكم أمّة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون.

وأيـة أمّة هذه التى أرادها اللَّه تعالى أن تكون؟! إنّها الامّة القرآنية الموحّدة؛ لأنّ أمانة السـماء التى أبت السـماوات والأرض حملها، لا تؤدّيها أمّـة متفرّقـة، أمّـة متخاصـمة، أمّـة متنازعـة ومتناحرة ومتباغضة ومتحاسدة، أمّة تنهشـها هذه الأمراض من كلّ جانب لا تسـتطيع تحمّل شـىء، أو تحريك ساكن فضلًا عن فعل ما فيه خير وصلاح، إنّ التى تحملها وتؤدّيها خيرَ أداءٍ أمّةٌ قوّتها فى وحدتها، وعزّتها فى تراصها، وكرامتها فى تآلفها، وشموخها فى تلاحمها، وبقاؤها فى تآزرها وانتصارها فى تكاتفها..

عندئذ تستطيع أن تحمل تلك الأمانة العظيمة، وتكون جديرةً بها وبالمحافظة عليها وأدائها بالصورة التى تريدها السماء.

إنّ كلمـة الامّـة فى النصّ القرآنى إنّ هـذه امّتُكم امّـةً واحدةً تعنى معنى واحداً جامعاً لكلّ من آمن بالإسـلام ديناً لا خصوص جماعة معينة أو مذهب أو قومية محدّدة. فالمسلمون جميعاً امّة واحدة تدين بدين واحد وتعبد ربّاً واحداً وأنا ربّكم فاعبدون.

إذن هذه الامّة الواحدة- التى أردتها السماء، وأمرت المؤمنين بالسعى

ص: ۱۶۶

لتحقيقها، هى الامّة المسؤولة المكلّفة بأحكام السماء لا غيرها، وإذا ما تفرّق أبناؤها وإذا ما تشتّت مذاهب وفرقاً، فلا يصدق عليها حينئذٍ التعبير القرآنى والكلمة القرآنية أنها (امّة) ولا تكون مشمولة بما أرادته الآية الكريمة هذه وكذلك الآية السابقة كنتم خير امّة... فبالتنازع والتناحر تلغى خصوصية الامّة، وتلغى آثارها من القوّة والمنعة والقدرة والتآلف، وتستبدل بالضعف والعجز والحقد والبغضاء وما إلى ذلك.

أرادنا اللَّه أن نأمر بالمعروف جماعة وأرادنا أن نستنكر المنكر جماعة ف «يد اللَّه مع الجماعة»، وهذا لا يعنى أنّ الفرد بنفسه ليس مكلّفاً ومأموراً باستنكار المنكر والأمر بالمعروف وشجب الظلم، فهذا واجب ومسؤولية ملقاة علينا كأفراد وجماعات، ولكن اللَّه سبحانه يحبّ أن يكون الأمر جماعة فهو أقوى أثراً وأدوم بقاءً، فالصلاة جماعة أفضل من الصلاة فرادى..

إنّ الامّة القويّة القادرة المتآلفة هى الامّة القرآنية، التى لا تفاخر ولا تكاثر بينها بالأنساب والأموال والأنفس ألهاكم التكاثر، وهذه عيوب تفتت جمعها وتمزّق شملَها، وتبعثر وجودها، وبالتالى تطيح بكيانها بعد أن تتركها أكلةً سائغةً للأعداء.

فالامّة القرآنية وهى الهدف الذى كانت تهفو إليه قوافل الأنبياء والمرسلين، وجدّت فى المسير إليه ولا زالت كلّ مواكب الصالحين، كما راحت ترفرف حوله وتطوف به أرواح الشهداء، بعد أن عبّدته جماجمهم وسقته دماؤهم.. وظلّت الأجيال المؤمنة المتعاقبة تتوارث كنوزه المضرّجة بدماء الشهداء والمعفّرة بتراب ساحات الفداء حتى وصل إلينا وها هو بين أيدينا هدفاً سامياً عظيماً، أفيصح منا أن نفرّط به وأن نضيّع ما قد وفّرته لنا تلك الجهود المباركة وتلك الحشود الصادقة، فنفد على ربّنا ببضاعة كاسدة فيقول كلّ منّا أين المفرّ بعد أن ينبأ الإنسان يومئذ بما قدّم وأخّر ويومها يتذكّر الإنسان وأنّا له الذكرى* يقول يا ليتنى

ص: ۱۶۷

قدّمت لحياتي؟

لا أريـد أن يُفهم ممّا أقوله أنّ الماضـين لم يكن بينهم خلاف، ولم تكن هناك مواقف كادت أن تمزّقهم. لا، أبداً، بل أريد أن أقول: إنّ هنـاك قواسم مشتركـة بينهم، زيّنت صـفحات حياتهم، وكانت نقاط خير وعطاء للقائهم وتوحّـدهم... فما أحرانا وقـد كثر أعـداؤنا والمتربّصون بنـا- أن نلتقى نحن أيضـاً عنـد القواسم المشتركـة ومـا أكثرهـا. فخلافات الرأى وما يترتّب عليها من مواقف ماثلـة أمامنا، ولكن بوجود الصـالحين الواعين تضـيق دائرتهـا ويمنع من تجـذّرها؛ لنبـدأ حياة أكثر إشـراقاً وأكثر أملًا دون أن نكبت صوت الحق أو نلغى الآراء المبرّرة والاجتهادات العلميّة، أو أن نصادر الرأى الآخر إذا ما توفّرت أدلّته وقام على ركن قوى.

وبذلك نسـتطيع أن نحفظ لُامّتنا دينها وأصالتها، وأن نصون وحدتها ونقوى شوكتها ونديم وجودها، فتقف شامخةً بين الامم، ومتعاليةً على ما فيها من خلافات فرضـتها طبيعة الحياة وطبيعة العمل والكدح ما دام الهدف الأعلى والغاية الأسمى التى نسعى جميعاً لتحقيقها، هو الامّة القرآنية التى بها كلّ خير وعطاء وبها رضا اللّه سبحانه وتعالى.

لهـذا كلّه ولغيره ممّا لا يسع المقام ذكره بادر السيّد الإمام رضوان اللّه عليه بعـد أن وعى كلّ ذلك وآثاره، وعرف أنّ قيمة هذه الامّة بوحـدتها، وأنّ للوحـدة قيمة كبرى، وأنّ رسالة السـماء ودعوتها يتوقف تبليغها على وحدة الامّة، وأن انتصارها وبقاءها رهين بوحدتها وأنّ موتها وانقراضـها بتفرّقها، وبالتالى فإنّ وحدتها فوق كلّ اختلاف.. بادر سماحته يحول نقاط الخلاف بين أبنائها إلى نقاط ائتلاف ضمن رؤية عقائدية وفقهية وسياسية تبحث عن القواسم المشتركة، فيقف عندها دون أن يغور بالخلافات الاخرى فتتعمّق، أملًا أن تجد حلّاً فى المسـتقبل، فالزمن كفيل بحلّ كثير من المعضلات، وما استعصى حلّه اليوم يتيسّر حلّه غداً، وهكذا راح سماحته بحكمته العالية وهمّته التى لا تعرف الكسل، وبأمله الذى لا يشوبه اليأس،

ص: ۱۶۸

یدلی بوصایاه وأوامره فی هذا الخصوص، وسنذکر بعضها بعد أن نقف قلیلًا؛

مع القرآن والرسول صلی الله علیه و آله والإمام علیه السلام

بعـد هـذا التمهید أجد نفسـی ملزماً بالوقوف عند بعض الآیات والروایات حول الوحدهٔ، وأهمّیتها فی حیاتنا بکلّ مفاصـلها ومحاورها، والتحـذیر من خطورهٔ التخلّف عنهـا، والرکون إلی الفرقـهٔ.. لأنتقل بعـد ذلک إلی آراء السـید الإمام وأقواله ووصایاه خصوصاً لحجّاج بیت اللَّه الحرام وبما یتعلّق منها بمقالتنا هذه.

فقـد دعا القرآن الکریم الناس جمیعاً إلی توحیـد صـفوفهم وإلی التعالی علی خلافاتهم، وإلی نبذ حالهٔ التشـرذم.. بالتمسّک بحبل اللَّه ومنهجه ففیه الخیر کلّه.

قال تعالی: واعتصموا بحبل اللَّه جمیعاً ولا تفرّقوا.

وقال أیضاً فی آیهٔ اخری: وأطیعوا اللَّه ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ریحکم واصبروا إنّ اللَّه مع الصابرین.

إنّها دعوهٔ لکلّ الناس، دعوهٔ للبشـریهٔ جمیعاً، أن یتمسّـکوا بحبل اللَّه المنقذ لهم من الغرق فی النزاعات والاختلافات، والمنجی لهم من السـقوط فی اتون الحروب والتطاحن، وأن یجتمعوا بدل کلّ تلک المتاهات حول دین اللَّه الإسـلام، وأن لا یتفرّقوا ولا یتنازعوا، وکلّ هذه التعابیر تأکید لذلک الأمر وهو التمسّک والاتحاد.

فـإنّ التنازع والتشاجر والتناحر لا یؤدّی إلّاإلی ضـعف الکیان وتهاوی الامّـهٔ، فتصـبح أکلـهٔ سـهلهٔ سائغـهٔ لأعـدائها الـذین یتربّصون بها الدوائر..

وقد هدّد وأنذر الذین یسعون إلی الفرقهٔ بعذاب ألیم ولا تکونوا کالذین تفرّقوا واختلفوا من بعدما جاءَهم البیّنات وأولئک لهم عذاب عظیم.

ولم یترک اللَّه سبحانه وتعالی هذه الامّهٔ بلا میزان بعد أن شجب التفاخر والتکاثر والتعالی بین أبنائها بغیر ما یرضیه، فقد جعل التقوی هی میزان التفاضل بینهم.

قال اللَّه تعالی فی محکم کتابه:

ص: ۱۶۹

یا أیّها الناس إنّا خلقناکم من ذکر وانثی وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا إنّ أکرمکم عند اللّه أتقاکم

ثم راح یبیّن صفهٔ هذه الامّهٔ المتماسکهٔ ودورها ووظیفتها: کنتم خیر امُّهٔ اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنکر وتؤمنون باللّه.

ثم إنّ القرآن الکریم جعل حبّ اللّه تعالی، هذا الوسام الذی ما بعده وسام، وهذا الفخر الذی لا فخر سواه، والأمل الذی لا أمل غیره... حبّ اللّه سبحانه وتعالی، جعله من نصیب المتوحّدین، والذین جعلوا من أنفسهم صفّاً واحداً فی کدحهم وفی جهادهم وفی دعوتهم إلی اللّه سبحانه...

إنّ اللّه یحبّ الذین یقاتلون فی سبیله صفّاً کأنهم بنیان مرصوص.

وقال رسول اللّه صلی الله علیه و آله یوم فتح مکهٔ: «یا معشر قریش إنّ اللّه أذهب عنکم نخوهٔ الجاهلیهٔ وتعظمها بالآباء. الناس لآدم وآدم من تراب. ثم راح صلی الله علیه و آله یقرأ الآیهٔ: یا أیّها الناس إنّا خلقناکم من ذکر وانثی...

فلیس هناک من یرتاب فی أنّ فریضهٔ الحجّ ومناسکها تدعو للوحدهٔ، وهی مناسبهٔ عظیمهٔ وفرصهٔ کبری للتمسّک بأخلاق اللّه تعالی والتصدیق بأوامره والانتهاء عمّا نهی عنه، وانتهاج منهج أولیائه من الأنبیاء والرسل والصالحین فی توحید الصفوف، والظهور بمظهر واحد خالٍ من التفاخر والتعالی، فی مؤتمر إسلامی سنوی لیس له نظیر، یرعب الأعداء، ویلقی فی نفوسهم الخشیهٔ والهیبهٔ من هکذا تجمع بزیّ واحد ومناسک واحدهٔ وکلمهٔ واحدهٔ «لبیک اللهمّ لبیک، لبّیک لا شریک لک لبّیک، إنّ الحمد والنعمهٔ لک والملک، لا شریک لک لبیک».

تعلو هذه الأصوات من حناجر تواضع أصحابها للّهوحده، وقد لبّوا دعوته، تارکین الأهل والعشیرهٔ والمال والبنین، إنهارحلهٔ العودهٔإلیاللّه حقّاً، یقول الإمام علی علیه السلام:

«وفرض علیکم حجّ بیته الحرام، الذی جعله قبلهٔ للأنام، یردونه ورود

ص: ۱۷۰

الأنعام، ويألهون إليه ولوه الحمام، وجعله سبحانه علامة لتواضعهم لعظمته، وإذعانهم لعزّته، واختار من خلقه سماعاً أجابوا إليه دعوته، وصدقوا كلمته، ووقفوا مواقف أنبيائه، وتشبّهوا بملائكته المطيفين بعرشه، يحرزون الأرباح في متجر عبادته، ويتبادرون عنده موعد مغفرته، جعله سبحانه وتعالى للإسلام علماً، وللعائذين حرماً، فرض حقّه، وأوجب حجّه، وكتب عليكم وفادته، فقال سبحانه: وللّه على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإنّ اللّه غنيٌّ عن العالمين.

مواقف السيّد الإمام:

فموسم الحج؛ هذا التجمع الذى يخفق على ربوعه لواء التوحيد، يرى السيّد الإمام فيه قوّة عظمى تتحطّم على صخرتها دسائس ومخططات ومؤامرات كلّ الأعداء المتربصين بهذه الامّة سوءاً، هذا من جهة، ومن جهة أخرى يرى فيه تحقيقاً لطموحات الامّة وآمالها فى امّة كريمة واحدة متفاعلة مكتفية ذاتياً فى كلّ مجالات وأصعدة تطورها، الثقافية والاقتصادية والعلمية.. ويكون تجمّع المسلمين فى الحج صورة مصغّرة لها..

وعلى ضوء تلك الآيات المباركة والأحاديث النبوية الشريفة وانطلاقاً منها، وتمسّكاً بما يمليه عليه دينه وانقياداً لتعاليمه، وللرؤية الواضحة التى يمتلكها ووعيه الدقيق للواقع الإسلامى الذى يضمّ شعوباً مظلومة مقهورة تحت سياط حكّام طغاة ظالمين، وشعوراً منه بالمسؤولية الشرعية الملقاة على عاتقه وهو مرجع كبير وزعيم باتت أنظار كثير من المسلمين متوجّهة صوبه، منتظرةً كلمته ملبيةً دعوته، راح السيد الإمام الخمينى يوجّه نداءاته الكثيرة ووصاياه المتعدّدة؛ لتوثيق الوحدة بين المسلمين- التى حظيت من وقته وجهده واهتماماته الكثير، فكانت له رؤى خصبة فى هذا المضمار- ونبذ الخلاف ويحذّر من التفرقة والتشتّت.

ص: ۱۷۱

القومية:

بـدءاً بالتحـذير من إثارة النعرات القومية التى تنخر فى جسم الامّة والتزاماً منه رضوان اللّه عليه بنهى النبى صـلى الله عليه و آله: «دعوها إنهـا (العصبيـة) نتنـة». «وليس منّـا مَن دعا إلى عصبيـة». راحت أقواله تترى: إنّ النعرات القوميـة- هـذه المسألـة التى عارضـها الإسـلام والقرآن الكريم والنبىّ الأعظم- تثير العداء بين المسـلمين والشـقاق بين صـفوف المؤمنين، وهى بالتالى تهدّد مصالح المسلمين، وهى من مكائد الأجانب الذين يزعجهم الإسلام وانتشاره..

- وتأكّـدوا أنكم إخـوة متسـاوون مـع جميـع الشـعوب بغضّ النظر عن اللـون والقوميـة والمحيـط والمنطقـة، تتبـادلون الهموم والآلاـم، وتؤكّدون الوحدة بينكم، وتنهضون يداً واحدةً ضد أعداء البشرية والمزوّرين ومصاصى الدماء.

- يجب أن تعلموا أنّ الطريق الأسـاس إنّما هو فى ظلّ وحـدة جميع المسـلمين، واجتماعهم على قطع أيادى القوى العظمى من الـدول الإسلامية.

- ينبغى على الحجّـاج المحترمين لبيت اللَّه الحرام لأىمـذهب أو قوميـة انتموا أن يرضـخوا لأحكام القرآن الكريم، ويقفوا فى مواجهة سبل الشـياطين الذين يريدون اقتلاع الإسـلام، الذى طهر الشـرق والغرب منهم ومن عملائهم الذين لا إرادة لهم سوى إرادة أسـيادهم. ويمـدّوا يـد الاخوّة الإسـلامية بعضـهم لبعض وينتبهوا للآيات الكريمـة التى تـدعوهم إلى الاعتصام بحبل اللَّه، وتنهاهم عن الاختلاف والتفرقة..

السنّة والشيعة:

لم يكن يرى أنّ الاختلافات المذهبيـة مسوغـة للفرقـة بين أبناء الامّـة الإسـلامية الواحـدة، وكان يؤكّد أنّ الاخوّة الإسـلامية لا يضـرّها اختلاف الآراء..

ويضع اللوم على ما أسماهم بوعاظ السلاطين بإثارة النعرات المذهبية وتأجيج نيران الخلافات بين أهل السنّة والشيعة.

لهذا انبرى السيّد الإمام قبل انتصار الثورة وبعدها إلى تثبيت رؤاه وتحقيق

ص: ۱۷۲

الوحدة الإسلامية، يقول سماحته:

- هناك ما هو أخطر من النعرات القومية وأسوأ منها، وهو إيجاد الخلافات بين أهل السنّة والشيعة، ونشر الأكاذيب المثيرة للفتن والعداء بين الاخوة المسلمين.. ثم راح يوصى الاخوة المسلمين بأن هؤلاء المأجورين المرتبطين بالقوى الشيطانية الكبرى لا يستهدفون خير الإسلام والمسلمين، وعلى المسلمين أن يتبرأوا منهم ويعرضوا عن إشاعاتهم المنافقة..

وقد خطى السيّد الإمام خطوات كبيرة فى توحيد صفوف المسلمين، فبادر إلى إصدار فتواه بتجنّب ما يثير الفتن، ويثير الضغائن بين الاخوة.

يقول: على الاخوة الايرانيين وجميع الشيعة فى العالم أن يتجنّبوا الأعمال الجاهلة، التى تؤدّى إلى تفرّق صفوف المسلمين، كنصب مكبّرات الصوت بدون انتظام، وإلقاء النفس على القبور الطاهرة، والأعمال المخالفة للشرع.

كما أصدر فتوى أخرى للشيعة بالاشتراك فى الصلوات، حيث يقول:

وعليهم أن يشتركوا فى جماعات أهل السنّة، وأن يتجنّبوا عقد صلاة الجماعة فى البيوت.

ثم راح يبيّن خطورة تقسيم الامّة الإسلامية إلى مذاهب وحذّر منها:

- إنّ طرح مسألة تقسيم المسلمين إلى سنّى وشيعى وحنفى وحنبلى وأخبارى لا معنى لها أساساً..

- المجتمع الذى يريد أفراده جميعاً خدمة الإسلام والعيش تحت ظلال الإسلام لا ينبغى أن يثير هذه المسائل.

- كلّنا اخوة، وكلنا نعيش قلباً واحداً، غاية الأمر أنّ الحنفى يعمل بفتاوى علمائه، وهكذا الشافعى، وثمّة مجموعة أخرى هى الشيعة تعمل بفتاوى الإمام الصادق عليه السلام، وهذا لا يبرّر وجود الاختلاف، لا ينبغى أن نختلف مع بعضنا، أو أن يكون بيننا تناقض. كلّنا اخوة، على الاخوة الشيعة والسنّة اجتناب كلّ اختلاف، فالاختلاف بيننا اليوم هو لصالح الذين لا يؤمنون بالسنّة ولا بالشيعة ولا بالمذهب الحنفى ولا بسائر الفرق الإسلامية.

ص: ۱۷۳

وهؤلاء يريـدون القضاء على هـذا وذاك، فهـدفهم بثّ الفرقـة بينكم. عليكم أن تنتبهوا جيـداً أننا جميعاً مسـلمون وأتباع القرآن وأهل التوحيد.

دعوة لإحباط المؤامرات

ويبادر سماحته بالدعوة الصادقة إلى الوحدة والتآلف لإحباط المؤامرات فيقول:

- إننى أمدّ يد الاخوّة إلى جميع المسـلمين الملتزمين فى العالم، وأطلب منهم أن ينظروا إلى الشـيعة بصفتهم اخوة أعزّاء لهم، وبذلك نشترك جميعاً فى إحباط هذه المخططات المشؤومة.

استنهاض المسلمين

ثم واصل حديثه ووصاياه لاستنهاض المسلمين من سباتهم ومن تمزّقهم:

- أيّها المسـلمون المؤمنون بحقيقـة الإسـلام، انهضوا ووحّـدوا صـفوفكم تحت رايـة التوحيـد وفى ظلّ تعاليم الإسـلام، واقطعوا أيدى الدول الكبرى الخائنة عن بلدانكم وثرواتكم الوفيرة، وأعيدوا مجد الإسـلام، وتجنّبوا الاختلافات والأهواء النفسية، فإنكم تملكون كلّ شىء. اعلمـوا أن قـدرتكم الروحيـة سـتتغلّب على جميع الطواغيت، وتسـتطيعون بعـددكم البـالغ مليـار إنسـان، وبـثرواتكم الطائلـة غير المحدودة أن تحطموا جميع القوى.. انصروا اللَّه كى ينصركم.

أيّها الجموع الغفيرة من المسـلمين، انتفضوا وحطّموا أعداء الإنسانية فإن اتجهتم إلى اللَّه تعالى، والتزمتم بالتعاليم السماوية، فاللَّه تعالى وجنده العظام معكم.

.. ولنصل إلى النصر من خلال الاجتماع على الحق، وتوحيد الكلمة وكلمة التوحيد، التى هى أساس ومنبع عظمة الامّة الإسلامية.

يا مسلمى العالم، ماذا جرى لكم فى صدر الإسلام، على قلتكم هزمتم القوى العظمى، وحققتم وجود الامّة الإسلامية الإنسانية الكبرى، وأنتم اليوم تعدّون ما يقارب المليار نسمة وتملكون الثروات الكبيرة، التى تعتبر رأس الحربة، وتعانون إلى هذا الحدّ

ص: ۱۷۴

من الضعف والانسحاق فی مقابل الأعداء؟!

هل تعلمون أنّ كل المصائب التی تعانون منها هی نتیجهٔ التفرّق والاختلاف بین رؤساء بلدانكم وبالتالی فیما بینكم؟

انهضوا من أماكنكم واحملوا القرآن الكریم، واستلهموا أوامر اللَّه تعالی حتی تعیدوا مجدكم وعظمهٔ الإسلام العزیز، تعالوا واستمعوا إلی موعظهٔ واحدهٔ من اللَّه حیث یقول:

قل إنّما أعظكم بواحدهٔ أن تقوموا للَّهمثنی وفرادی.. انهضوا جمیعاً وقوموا للَّه، قوموا فرادی علی جنود وشیاطین أنفسكم الباطنیهٔ وقوموا جمیعاً علی القوی الشیطانیهٔ، إذا كانت الثورهٔ والنهضهٔ إلهیهٔ ولأجل اللَّه فهی منتصرهٔ.

ثم واصل حدیثه الاستنهاضی هذا بقوله:

أیّها المسلمون ویا مستضعفی العالم مدّوا أیدیكم بعضكم لبعض وسیروا فی سبیل اللَّه....

یجب أن نعلم أنّ إحدی الفلسفات الاجتماعیهٔ لهذا التجمّع العظیم من جمیع أنحاء العالم توثیق عری الوحدهٔ بین أتباع نبیّ الإسلام، أتباع القرآن الكریم فی مقابل طواغیت العالم، وإذا لا سمح اللَّه أوجد بعض الحجّاج من خلال أعمالهم خللًا فی هذه الوحدهٔ أدّت إلی التفرقهٔ، فذلك سیوجب سخط رسول اللَّه صلی الله علیه و آله وعذاب اللَّه القادر الجبّار.

وفی عبارهٔ اخری له: وأن ترتفعوا عن الفرقهٔ والتنازع ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ریحكم.

- الحجّاج المحترمون الموجودون فی جوار بیت اللَّه ومحل رحمته، تعاطوا برفق ومروءهٔ واخوهٔ إسلامیهٔ مع جمیع عباد اللَّه، واعتبروا الجمیع ودون النظر إلی اللون واللسان والمنطقهٔ والمحیط منكم.

ثم دعاهم جمیعاً إلی شیء عظیم ألا وهو:

أن تكونوا جمیعاً یداً قرآنیهٔ واحدهٔ حتی تسیطروا علی أعداء الإسلام والإنسانیهٔ.

ص: ۱۷۵

ما أجمله من تعبير: يداً قرآنية واحدة!

نعم يمكننا نحن أن نتجنّب ما يثير الخلاف والنزاع والفرقة دون أن نصادر الرأى الآخر إذا ما قام عليه الدليل، وبذلك نستطيع أن نصون الوحدة لأمّتنا الإسلامية، هذا الأمل الكبير الذى يُراود كلّ المؤمنين المجاهدين والعلماء المصلحين.. تحت ظلال القرآن الكريم.

الهوامش:

ص: ۱۷۶

الابعاد الاجتماعية لمناسک الحج

الابعاد الاجتماعية لمناسک الحج

الابعاد الاجتماعية لمناسک الحج

زهير الأعرجى

اهتم السيد الإمام الخمينى قدس سره، خلال حياته السياسية والاجتهادية، والاجتماعية المديدة التى قاربت قرناً من الزمان، اهتماماً بالغاً بفريضة الحج. فقد كتب العديد من الرسائل، وألقى الكثير من الخطب لارشاد الأمة حول دور الحج، خصوصاً فى الانفتاح على مجتمعات المسلمين ومشاركتها همومها وآلامها.

وكان قدس سره يرى الحج مناسبة اجتماعية فريدة ومؤتمراً إلهياً عظيماً تُناقش فيه مشاكل المسلمين وتتبلور فيه طموحاتهم وآمالهم. بل كان قدس سره يرىفى الحج هويةً وانتماءً اجتماعياً وسياسياً للمسلمين، اذا احسن اقناعهم بصحة متبنيات الإسلام الحقيقى.

ولذلك، فإنّ هذه المقالة سوف تتناول أولًا: الأبعاد الاجتماعية للحج عبر مناقشة: أ- الانتماء الاجتماعى. ب- محاربة الانعزال الاجتماعى. ج- فلسفة الاقناع. ثم تتناول ثانيا: الإمام الخمينى قدس سره والحج، عبر تحليل اقواله وخطاباته السياسية الخاصة بتلك المناسک.

ص: ۱۷۷

أولًا: الأبعاد الاجتماعية للحج

عنـدما نـدرس الابعاد الاجتماعية للحج، فاننا لا نبتغى دراسة علل الشـرائع، فهذا موضوع خارج عن قدراتنا كبشـر. ولكننا نلتمس أموراً ظاهرية تُعيننا على فهم أنفسنا ومجتمعنا وطبيعة تكليفنا الدينى.

أ- الانتماء الاجتماعى

لاشك أنّ الإنسان لايسـتطيع أن يعيش منفرداً دون مشاركة الآخرين، ومرافقتهم فى أغلب نشاطاتهم الحياتية اليومية فى العمل والتعليم والعبادة. فنحن خلقنا كى نعيش فى مجاميع صـغيرة أو كبيرة؛ ولعل هذا يفسّـِر لنا إلى حدّ بعيد سـبب حثّ الدين الحنيف على ضرورة الـتزاوج، والـتزاور، والعمـل المشترك، والمشاركـة فى الاعمـال التعبديـة بصورة جماعيـة. فحاجتنـا الانسانيـة نحو الاتصـال بالآـخرين والاجتماع بهم ليست مطلباً عملياً يسهّل علينا الحياة الاجتماعية فحسب، بل انها حاجة نفسية غريزية؛ ولذلك فإنّ الانعزال عن الآخرين يسبب أمراضاً عقليةً للفرد المنعزل.

وأهم ثمار الاجتماع الانسانى هو إشباع حاجة نفسية أساسية للانسان وهى الشعور ب «الانتماء الاجتماعى»، فالانتماء يميز الفرد ويشعره بهويته الاجتماعيـة التى تميزه عن الغربـاء. والشـعور بالانتمـاء الاجتماعى نحو جماعـة أو عقيـدة معينـة يساهم بشـكل فعال فى التفاعل والتأثير بين الأفراد. فالأفراد الـذين يتجمعون فى حافلـة للنقل العام فى إحدى المدن الكبيرة لا يحصل بينهم التفاعل والتأثير الاجتماعى المطلوب؛ لأنهم لايشعرون بالانتماء إلى نفس الفكرة أو العقيدة التى تجمع الحجيج مثلًا.

إلا أنّ مناسك الحـج تلهب شـعور المسـلم بالانتماء الاجتماعى لمجتمع التوحيـد العالمى. فطبيعة التفاعل والتغير المسـتمر الذى يختبره الفرد فى حياته الاجتماعية تجعل مسألة الانتماء مهمة للغاية. ولايشبع هذا الشعور الانسانى بالانتماء شىء غير

ص: ۱۷۸

الـدين ورسالته العظيمـة التى توحِّـد توجهات الأفراد نحو هـدف واحـد. ومن الطبيعى أنّ أهـداف الانتماء الاجتماعى لن تتكامل ما لم يشعر الفرد بالأمان.

والحـج يعطى الفرد شـعوراً بالأمـان؛ لوقوعه فى الأشـهر الحرم التى يحرم فيهـا القتـال أوّلًا، ولأـنّ المناسک يجب أن تؤدى فى وضـع شرعى أمنى خاص ثانياً.

والانسان بطبيعته يحتاج إلى حمايـة الجماعة ومساندتها. ومن أجل ذلک، فقد أورد الإسـلام ترتيبات أمنية على درجة عظيمة من الدقة والإحكام، منها:

۱- تقرير الأمن فى البيت الحرام، بعد أن أوجب اليه الحج- بشروطه الشرعية- على المكلفين، كما ورد فى النص المجيد: إنّ أول بيتٍ وضع للناس للـذى ببكـة مباركاً وهـدًى للعالمين* فيه آيات بينات مقامُ ابراهيم ومن دخله كان آمناً...، و لقـد صـدق اللهُ رسوله الرؤيا بالحق لتـدخُلُنّ المسـجد الحرام إن شاء اللهُ آمنين محلقين رؤوسـكم ومقصِّـرين لاتخافون.... وكون الحرم آمناً يأمن من دخله، يعكس أهمية الأمان فى استقرار التأثير الدينى على الناس.

۲- حرمـة الاعتـداء على الآخرين، أو حرمـة القتال فى الأشـهر الحرم- وهى شـهر رجب الفرد وذو القعـدة وذو الحجـة ومحرم الحرام- ووجوب حفظ حرمـة الشـعائر وحرمـة القاصدين لزيارة البيت الحرام، كما ورد فى النص المجيد: ياأيها الذين آمنوا لاتحلّوا شـعائر الله ولا الشـهر الحرام ولا الهدىَ ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلًا من ربّهم ورضواناً وإذا حللتم فاصطادوا ولايجرمنكم شنآنُ قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولاتعاونوا على الإثم والعدوان...

۳- حرمة مكة المشـرفة وضرورة تعظيمها. فهى البلدة التى شرّفها اللّه سبحانه من وجهين؛ الاول: الحرمة باعتبار مناسک الحج. والثانى: نسـبة تلـک البلـدة اليه، كمـا قـال عز من قائل: إنّما أمرت أن أعبـد ربّ هـذه البلـدةِ الـذى حرّمها ولهُ كلُ شـىءٍ وأمرتُ أن أكون من المسلمين.

ص: ۱۷۹

۴- منع كلّ أساليب تعكير صفو الأمن خلال أداء المناسک، كالكذب والجدال والفسوق، كما جاء فى النص المجيد: الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج.

واللافت للنظر أنّ مناسک الحج- بكثرة عدد المشاركين فيها، واتساع الرقعة الجغرافية التى تمارس فيها- تتم دون وجود قائد ميدانى يقود جماهير الحجيج نحو هدف ما مثلًا. بل إن كلّ فرد مسؤول مسؤولية تامة عما يعمله ويقوم به من مناسک فى الطواف والصلاة والسعى والوقوف والرمى والنحر والمبيت. وهذا النظام الدقيق الذى ينفّذ على مساحة جغرافية واسعة دون وجود قائد ميدانى يقود الأفراد يعتبر من معجزات هذا السلوک الجمعى. ومناسک الحج هذه تتميز عن أعمال الحركات الاجتماعية التى لاتتحرک دون وجود قائد منظور ونظام ادارى هرمى يسيطر على الحركة. ولكن تميز مناسک الحج عن نشاط الحركات الاجتماعية يعكس تميز الخالق عز وجل الذى شرع تلک المناسک عن المخلوقات التى أنشأت الحركات الاجتماعية.

ولعل أحد أشكال الإعجاز الدينى فى الحج، هو أنّ هذه المناسک يقوم بها ملايين الحجيج من شتى المجتمعات والحضارات والتركيبات الثقافية، وبهذه الدقة، دون وجود تركيب ادارى لادارة هذه الأعمال الجماعية كما يحصل غالباً فى المؤسسات التعليمية والتجارية والعسكرية، ودون سلسلة قيادة لإدارة هذا الجمع العظيم من الأفراد.

إنّ الشعور بالأمان الجماعى خلال أداء المناسک يرسخ فكرة «الانتماء الاجتماعى» التى تعكس حاجة الانسان لتشخيص هويته الدينية والاجتماعية التى تميزه عن الغرباء.

ب- محاربة الانعزال الاجتماعى

ليس عجيباً القول: بأنّ الانعزال الاجتماعى يعدُّ من أخطر العوامل التى تؤدى

ص: ۱۸۰

إلى الاضطرابات العقلية التى تصيب الفرد المحروم من المشاركة فى النشاطات الاجتماعية. وليس غريباً أن نقول: بأنّ المسلمين هم اقل الفئات البشرية انعزالًا، وأقلهم إصابةً بأمراض الاغتراب الاجتماعى. والنقطة الرئيسية هنا هى أنّ الحقيقة الخارجية التى يتم تصورها فى ذهن الانسان لا يمكن بناؤها اجتماعياً الا بمساعدة الآخرين، فنحن لانستطيع أن نفهم عقيدتنا فى الخلق والتكوين والحياة الاجتماعية إلّا عن طريق رسائل يحملها الآخرون لنا. ولذلك، فإنّ للفرد طاقة نفسية لاستيعاب مفردات الحياة الاجتماعية وشروطها، وهذه الطاقة والقابلية النفسية لابد من إشباعها حتى يتحقق الاجتماع الانسانى الذى هو أصل بقاء الحياة الانسانية على وجه الأرض.

ويعدّ السجن الانفرادى من أكثر العقوبات قسوة ووحشية على الانسان؛ لأنّ الفرد بحاجة دائمية إلى الاتصال بالآخرين حتى يستطيع أن يحافظ على إحساسه المستمر بالحقائق الخارجية ويحافظ على الشعور بهويته الذاتية؛ ولذلك فإنّ الأفراد الذين يعاقبون بالسجن الانفرادى لفترة طويلة يفقدون إحساسهم بقيمة الوقت مع أنهم يحسبون الأيام عن طريق خطوط يرسمونها على جدران السجون. وعندما يفقدون إحساسهم بقيمة الوقت، فإنّ الشك يبدأ بالسريان إلى كلّ شىء فى حياتهم، فلا يستطيعون- لاحقاً- الاطمئنان إلى الحقائق الخارجية التى اختبروها فى حياتهم العامة سابقاً.

ولكن الانعزال والاغتراب الاجتماعى لايكون دائماً نتيجة سجن انفرادى أو عزل قسرى، بل قد يتولد من ضعف الانسان أمام المشاكل الاجتماعية، أو فقدانه المعنى الواضح للحياة، أو انهيار الجانب الاخلاقى الاجتماعى.

فالضعف الانسانى تجاه المشاكل الاجتماعية التى جلبتها المادية الحديثة، وانعدام العدالة الاجتماعية، وانحلال الأواصر العائلية والأسرية أدّى إلى إحساس الفرد بغربته وانفصاله عن المجتمع الكبير الذى يعيش فيه؛ لان المشاكل

ص: ۱۸۱

الاجتماعية التى يعانى منها دون حلول واضحة تدفع الانسان المادى نحو الإدمان على المخدرات والكحول، وتجعله يسبح فى بحر من الاضطرابات النفسية والعقلية.

أما فقدان الفرد لشعوره لمعنى الحياة الانسانية وأهداف الخلق والوجود، فانه يساعد أيضاً على الاغتراب الاجتماعى، باعتبار أنّ قلق الفرد وعدم استقراره على عقيدة معينة يطمئن اليها لتفسير معانى الخلق والحياة والانسان تعطى ذلك الفرد صورة مرعبة قاتمة عن الحياة ودور الانسان فيها.

وكذلك الحال إذا واجه الفرد غياباً للأعراف والقيم الأخلاقية التى آمن بها، فانه سيشعر بأنّ سلوكه الأخلاقى غير مقبول اجتماعياً من قبل الفئة المسيطرة على النظام السياسى والاخلاقى والاقتصادى. وهى خطوة أولية نحو الاغتراب الاجتماعى.

ولكن الانعزال والغربة الاجتماعية انما هما تعبيران عن شعور الفرد المنعزل عن انسلاخه عن بقية الأفراد الذين يتعامل معهم. فالاغتراب الاجتماعى هو محاولة داخلية لرفض المجرى العام للنظام الاجتماعى من قبل المغترب، والاحساس العميق بأنه قد خُلق فى زمان ومكان لم يكونا متلائمين مع بيئته الانسانية ومحيطه الاجتماعى. بمعنى أنّ الفرد المنعزل اجتماعياً يعلم فى داخله بأنّ المجتمع لايكافئه مكافَأة نفسية أو فكرية تساعده على الاندماج مع الآخرين، والسير مع السفينة الاجتماعية الماخرة فى عباب الزمن.

ولاشک أنّ الإسلام– باعتباره ديناً ورسالة عالمية غير مقيدة بزمن معين– اهتم بقضية الاغتراب الانسانى، وعالج هذه المشكلة عبر حثّه الأفراد على ضرورة الانتماء الاجتماعى التى لاحظنا أهميتها الفائقة فى كسر طوق الاضطرابات العقلية والنفسية. وكان الحج احد مصاديق محاربة الاغتراب الانسانى على مر التاريخ. ونظرة خاطفة لطبيعة الحج فى مكافحة الانعزال الاجتماعى، تبين لنا

ص: ۱۸۲

النقاط التالية:

۱- أنّ التهيؤ الاجتماعى للسفر يجمع الأفراد لفترة زمنية معينة، مما يساعدهم على كسر طوق العزلة الاجتماعية.

۲- أنّ فكرة الاستطاعة تشجع الأفراد على العمل الجاد من أجل التحصيل المالى والاكتفاء، وهذا يبعد الأفراد عن الكسل ويبعدهم عن الانعزال أيضاً؛ لأنّ التكسب غالباً ما يكون جماعياً.

۳- أنّ مناسك الحج تعكس طبيعة التجمع الانسانى، فالمسلك الجماعى فى العبادة يمنح الفرد شعوراً بالاندماج مع الأمة الكبيرة المنتشرة فى كلّ بقاع الأرض.

۴- أنّ الإسلام يكافح الانعزال الذاتى «الشخصى» عبر حثّ المكلّف على الاتصال باللّه سبحانه وتعالى، ويكافح الانعزال الموضوعى «الاجتماعى» عبر تطبيق الاحكام الشرعية على النظام الاجتماعى، وبذلك تسد الشريعة الطريق على الانعزال والاغتراب الاجتماعى بشكل مُحكَم.

۵- العدالة الاجتماعية فى الإسلام والمساعدات المتبادلة بين الأفراد أنفسهم، وبين الأفراد والدولة، وصلة الرحم، كلّها تقلل من فرص الانعزال الاجتماعى.

والحج يعكس جانباً من جوانب العدالة الاجتماعية الكلية فى الإسلام.

۶- يعتبر التقدم فى السن أحد أسباب الانعزال الاجتماعى فى المجتمعات المادية بسبب عدم قدرة المسنّ على الانتاج مما تسبب له مشاكل اقتصادية جمّة.

وإذا اضفنا إلى ذلك مشاكل انحلال الروابط الأسرية بسبب التصنيع وتغيير الخارطة السكانية، يتضح لنا أنّ من أكثر الأمراض النفسية ظلاماً وتأثيراً على الفرد هو الانعزال الاجتماعى للمسنّين. إلّاأنّ الاستطاعة الشرعية لأداء الحج غالباً ما تحصل عندما يتوسط عمر الانسان ويجمع مالًا من عرق جبينه ليحقق شروط الاستطاعة الشرعية. وليس هنا تمييز شرعى من أى نوع تجاه المسنين؛ لأنّ الدين ضمن منهجه الأخلاقى حثَّ على احترام الكبير وضمنَ معيشته على

ص: ۱۸۳

الصعيد العائلی أو صعيد الدولة. ولما كانت العلاقات العائلية فی الإسلام متماسكة كان المسنّ أكثر الأفراد ثراءً فی الخبرة والتعبد والعلاقات الاجتماعية، وأكثرهم بعداً عن الانعزال الاجتماعی.

وبكلمة، فإنّ الاطار الاجتماعی لمناسک الحج، تدفع الناس نحو التماسک والتعاون الذی يتحول لاحقاً إلی لبنة من لبنات بناء الدولة الإسلامية العالمية.

ولاشک أن النشاطات الشرعية للحج الإسلامی انما تساعد جميع الأفراد علی كسر طوق الانعزال الاجتماعی والغربة الانسانية التی نلاحظ مساوئها النفسية فی عالم اليوم.

ج- فلسفة الاقناع

ويبرز سؤال مهم هنا، وهو: ما هی الظروف الموضوعية التی تكون سبباً قوياً لتغيير اتجاهات الأفراد واعتقاداتهم وسلوكهم؟ وكيف نصدّق بأنّ ذلک التغيير سيكون تغييراً جوهرياً حقيقياً وليس تغييراً سطحياً ظاهرياً لامعنیً له؟

لاشک أننا نتعرض يومياً إلی محاولات اجتماعية عديدة للتأثير علينا فی التفكير والشعور والسلوک، وهذه المحاولات تهدف إلی إقناعنا بقبول أو رفض سلوک وتفكير معين، وبطبيعة الحال فإنّ الإقناع لايتحقق ما لم يتم تغيير اتجاه الأفراد المراد اقناعهم.

ولكی نفهم طرق الاقناع، لابد أن نفهم أصول الاتجاه الانسانی وهی ثلاثة:

(۱) العقيدة التی يؤمن بها الانسان. (۲) القضايا العاطفية المرصوصة بين أحجار تلک العقيدة. (۳) النية، والقدرة علی الاستجابة للمحفزات الخارجية.

فعندما نكوّن اتجاهنا نحو الأشياء والظواهر الخارجية التی من حولنا، فاننا نحتاج إلی معلومات يقدمها لنا الآخرون:

أولًا: أنّ من أهم وسائل الاقناع لتثبيت أو تغيير اتجاهاتنا هو كمية المعلومات الواردة إلی أذهاننا من المصادر الخارجية.

ص: ۱۸۴

ثانیاً: ملاحظهٔ سلوک القادهٔ یؤثر دائماً علی أفکارنا.

ثالثاً: نظام الثواب والعقاب یؤثر دائماً علی توجهاتنا السلوکیهٔ.

وفیما نحن فیه، تعتبر ساحهٔ الحج من أنشط الأماکن الاجتماعیهٔ فعالیهٔ فی الاقناع؛ لأنّ الحجیج یأتون من مختلف بقاع العالم وهم یحملون معلومات جدیدهٔ عن الخبرات الاجتماعیهٔ والدینیهٔ فی مجتمعاتهم. ویتعرض الحجیج إلی فعالیهٔ التأثیر السلوکی للذین یحتلون موقعاً متمیزاً علی صعید القیادهٔ الدینیهٔ والحرکیهٔ والثقافیهٔ الإسلامیهٔ فی مجتمعاتهم المتباینهٔ. ولاشک أنّ التبلیغ الإسلامی الذی ینبغی أن یقوم به المبلّغون- وهو یشمل تذکیر الحجیج بالثواب والعقاب الآخروی الذی تعرض له القرآن الکریم- یعدُّ وسیلهٔ أخری من وسائل الإقناع الاجتماعی بضرورهٔ تطبیق الشریعهٔ الإسلامیهٔ علی کلّ أرکان الحیاهٔ الاجتماعیهٔ الإسلامیهٔ.

ومع أنّ فلسفهٔ الاقناع وتطبیقاتها قد تطورت فی العقود الأخیرهٔ، إلا أنّ مبادئها قدیمهٔ قدم فکرهٔ: المصدر، والرسالهٔ، والجمهور. وهی من اهم متغیرات الاقناع؛ وتُلَخّص بالأسئلهٔ الثلاثهٔ: «مَن الذی یخاطب مَنْ؟ ویقول ما؟ وما هو التأثیر؟».

وحتی لو فهمنا الحج من هذا المنظار؛ لرأینا أنّ هذا العمل العبادی یجمع کلّ متغیرات الاقناع التی لازال الفلاسفهٔ یناقشونها لحد الیوم. فالحاج المبلِّغ- وهو مصدر الإقناع- ینبغی أن یجمع ما بین الخبرهٔ، والثقهٔ، والمنزلهٔ العلمیهٔ والاجتماعیهٔ، والجاذبیهٔ الخارجیهٔ والذاتیهٔ. والرسالهٔ ینبغی أن تحمل کلّ معانی الجذب العقلائی والعاطفی، والاسلوب اللغوی الفصیح، والموضوعیهٔ فی طرح الایجابیات والسلبیات. والجمهور ینبغی أن یکون علی درجهٔ من الاستعداد لتقبل المعلومات من اجل الاقتناع.

وهذه المتغیرات- فی واقع الأمر- لها مدلولاتها العملیهٔ فی إقناع الناس بضرورهٔ تطبیق المفردات الشرعیهٔ والوصول إلی التغییر الاجتماعی المنشود.

ص: ۱۸۵

ولاشک أنّ من أهم خطوات عملیـة الاقناع هو أن یشـعر الأفراد جمیعاً بالمساواة الحقوقیة والاجتماعیة فیما بینهم. فاذا تفاوتت طبقاتهم فی المجتمع، انعـدمت- عندئـذٍ- وسائل الاقناع الذاتیة الحقیقیة؛ لأنّ الإقناع الجدید المفروض من قبل طبقة اقوی سـیکون مجرّد إکراهٍ یرضخ لشـروطه الأفراد، وهذه المسألة مهمة فی الحج أیضاً، فشعور الحجیج بالمساواة التامة یفتح أبواباً عدیدةً للإقناع الشرعی بضرورة التغییر الاجتماعی.

نقطـة أخری مهمـة، وهی أنّ ایجابیـة طرح الأفکار المُقنِعة یؤدی إلی ایجابیة القبول والاقتناع من قبل الحجیج. ومثال ذلک، لو ان فرداً حـاول إقنـاع الآـخرین بتطبیق الأحکـام الشـرعیة عن طریق عرض العقوبات الإسـلامیة والجزاء الرادع مجرّداً من أی إشارة إلی الرحمة الالهیـة والمغفرة والثواب الأـخروی، فـان ذلک التبلیغ سوف لایشـجع الأفراد علی الاقتناع بتلک الافکار ما لم یلازمها طرحٍ موازٍ للعفو والغفران الإلهی.

نقطة ثالثة، وهی أنّ السلوک الانسانی لایتبدل إلّابتبدل الاتجاه الداخلی للفرد.

فالفرد لایسـلک سلوکاً مختلفاً ما لم تؤثر علیه قوة فکریة عظیمة تستطیع أن تصل إلی قرارة نفسه وأعماق وجدانه، فتغیر اتجاهه الذاتی نحو العقائـد والأفکـار، وعنـدها فقـط یتبـدل سـلوکه الشخصـی أو الاجتماعی. ومن المهم أن نعلم أنّ الرسالـة الدینیـة کانت ولا تزال تهـدف بالاصل وبشـکل واضح إلی تغییر اتجاه الأفراد أولًا عن طریق تغییر توجه القلوب کما أشارت إلی ذلک الآیة القرآنیة الکریمة بصدق:

إنّ اللَّه لایغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بأنفسـهم. وإذا ما تم تغییر اتجاهات القلوب، فإنّ تبـدیل السـلوک سـیکون امراً ممکناً، ان لم یکن طبیعیاً.

ولکن إذا قاوم الفرد وسائل الاقناع لاعتبارات ذاتیة محضة، فماذا یحصل؟

لاشک ان الفرد لایستطیع أن یعیش فی تنافر ذاتی بین قوتین تجذبه کل منهما نحو

ص: ۱۸۶

الطرف المضـاد. فلنفترض أنّ فرداً مـا كان يرتكب عملًا مخالفاً للشـريعة- مسانـدة الظالم مثلًا- ثم التقاه عالم من علماء الـدين وعرض عليه فكرة العقوبـة الأخرويـة إذا لم يتوقف عن ارتكاب ذلك العمل، ملمّحاً إلى ابواب التوبـة التى فتحها الـدين أمام المـذنبين. فلكى يزول هـذا التنافر بين الطبيعـة الفطريـة التى يمثلها الـدين وبين المخالفـة الشـرعية التى ترفضـها الفطرة الانسانية، يقف ذلك الفرد أمام نظرية الاقناع عبر الخطوات التالية:

أ- يغيّر اعتقاده بأنّ المخالفة عمل طبيعى مستساغ.

ب- يغير سلوكه السابق، وذلك بالتوقف عن ارتكاب تلك المخالفة الشرعية.

ج- يعيد تقييم سلوكه بالتوبة والاستغفار.

د- يضيف بعداً جديداً إلى تفكيره الجديد حول الالتزام بتطبيق الأحكام الشرعية.

إنّ الانسان- مهما كان اعتقاده- ملزمٌ ذاتياً بتقليل التنافر الفكرى الـداخلى إلى أدنى حدّ ممكن؛ لأنّ التنافر بين ما يعتقده الفرد وبين ما يعمله يؤدى إلى تمزيقه نفسـياً وعقلياً؛ ولـذلك كانت الرسالـة الدينية- ورسالة الحج بالخصوص- منسـجمة تماماً مع الفطرة الانسانية، كما اشار القرآن المجيد إلى ذلك: فطرة الله التى فطر الناس عليها لاتبديل لخلق اللّه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لايعلمون.

هذه ملامح مختصـرة عن الأبعاد الاجتماعية لمناسک الحج، وقد عرضـناها كمدخل لدراسة الفهم الاجتماعى لفريضة الحج عند السيد الإمام الخمينى قدس سره.

ثانياً: الإمام الخمينى قدس سره والحج

تعرض الإمـام الخمينى قـدس سـره لأفكـار الحـج بكثير من الدقـة الاجتماعيـة، وحاول ان يرسّـخ فى ذهن الأمـة فكرة مهمـة. وهى أنّ مناسك الحج ليست مناسك روحية فحسب، بل إنّ لها مقاصد وملاكات اجتماعية على نطاق المسلمين فى العالم أجمع.

ص: ۱۸۷

وسوف نعرض خمس عشرة فكرة من أفكار الإمام قدس سره حول الحج مع تعليق مختصر عل كلّ منها.

(۱) الفريضة ذات المحتوى الاجتماعي

يقول الإمام قدس سره فى إحدى رسائله واصفاً فريضة الحج بالقول: «نظراً لاقتراب أيّام إقامة واحدة من الفرائض الإسلامية الكبرى ذات المحتوىالانسانى، الروحى، السياسى، الاجتماعى، العظيم، أعنى فريضة حج بيت اللّه الحرام يلزم... تطهير هذه الفريضة المقدسة من آثار الطاغوت لتعود إلى الإسلام الحقيقى...».

تعليق: تعدُّ مناسك الحج التى شرعها الإسلام شكلًا من أشكال السلوك الجمعى ووجهاً من أوجه التفاعل الروحى والاجتماعى بين المسلمين. ومع أننا ننظر إلى الحج من زاوية: الأحكام الشرعية التى تلزم الفرد بوجوب الحضور عند تحقق الاستطاعة الشرعية، وما يرافق ذلك الحضور من إلزامات فى تطبيق تلك الأحكام. وننظر إلى تلك العبادة أيضاً من زاوية الإطار الروحى الذى يتجسد فى الرحلة الشيقة إلى بيت الله الحرام وما يرافقها من سمو أخلاقى عظيم يرفع الفرد المكلف إلى أعلى درجات الكمال النفسى والروحى مع خالقه العظيم. إلا ـ أنّ الحق هو ان هناك جانباً ثالثاً خطيراً من جوانب الحج، ألا ـ وهو الجانب الاجتماعى وما يرافقه من سلوك جمعى عالمى ينتهى إلى تغيير اجتماعى له أبعاد خطيرة.

ولما كانت مناسك الحج على درجة عظيمة من الأهمية على الصعيد الشرعى، فإننا نفترض أن ينبثق عن تلك الفريضة لونان من ألوان النشاط الانسانى.

اللون الأول: هو النشاط التعبدى الفردى وما يصاحبه من خشوع وتواضع وتذلل للمولى عز وجل.

اللون الثانى: هو النشاط الاجتماعى الذى يتمثل بالسلوك المشترك بين المتعبدين، وما ينتج عنه من تفاعل بين الأفراد من مختلف الأجناس، ويؤدى

ص: ۱۸۸

بالنهاية إلى التغيير الاجتماعى الذى هو الأصل فى نشاطات السلوك الجمعى.

ولايتوقف الأمر عند ذلک، بل إنّ الحج يولد شعوراً لدى الأفراد المندمجين بمناسکه وأفعاله، بالوحدة الکونية التى تجمع الخلق والمخلوقات. فالنظام الکونى فى الحرکة والدوران والبداية والنهاية ينعکس بشکل من الأشکال على هذه الأفعال التعبدية المنتظمة کالطواف بالبيت، والسعى بين الصفا والمروة، والصعود إلى جبل عرفات، والإفاضة إلى المزدلفة، ونحوها. وهذا الانسجام فى طبيعة مناسک الحج يبرز شکلًا جديداً من أشکال التنظيم الاجتماعى الدينى الذى يستحق تأملًا دقيقاً فى أهدافه ومقاصده الحياتية.

(۲) هذا المؤتمر العظيم

يشير الإمام قدس سره إلى مناسک الحج ومناسبتها، فيصفها بالمؤتمر العظيم. يقول قدس سره:

«لايخفى على أحد أنّ إقامة مثل هذا المؤتمر العظيم لايتسنى لأية شخصية ولا لاية حکومة. فهذا امر اللَّه تعالى هو الذى أعدّ هذا التجمع الکبير».

تعليق: إنّ الإسلام لم يقدّم للبشرية أعظم نظريات السلوک الجمعى فحسب، بل وضع الأفراد على محک التکليف الشرعى العملى وأوجب عليهم- عند تحقق الاستطاعة الشرعية وضمن تحديد زمانى معين- التوجه إلى بيت الله الحرام فى وسط صحراء الجزيرة العربية القاحلة لأداء تلک المناسک الشرعية فى الطواف والصلاة والسعى والوقوف والنحر والمبيت. والتزام الأفراد بهذا العمل على مدى القرون المتمادية، مع ملاحظة المشّاق التى کان يعانى منها الفرد فى التنقل، عبّر عن حقيقتين:

الأولى: حقيقة الرسالة الإسلامية وارتباطها بالتصميم الإلهى للخلق والمخلوقات. فلو قامت أية حرکة اجتماعية أو حزب سياسى بدعوة الناس إلى التجمع فى ذلک المکان الصحراوى فى وقت محدد من کلّ عام، لما استجاب لتلک الدعوة أحد.

ص: ۱۸۹

الثانية: أنها عبّرت عن أنّ النتائج المترتبة على تأدية تلك المناسك إنما تثمر على صعيدين:

فردى: وهو ما يتعلق بالتهذيب الروحى للذات.

وجماعى: وهو ما يتعلق بتهذيب المجتمع الانسانى الكبير.

ولاشک أن الآثار الناتجة عن مناسک الحج يمكن فهمها على أساس أنها آثار مؤتمر عظيم للمكلفين من اهل الأرض، قد دعت له السماء.

(۳) المعانى والاشارات

يشير الإمام قدس سره إلى أنّ أعمال الحج التعبدية لايمكن أن تؤخذ على ظاهرها، بل لابد من فهم معانيها، ف: «الطواف حول بيت اللّه مؤشر لعدم الالتفاف حول غير اللّه، ورجم العقبات رجم شياطين الانس والجن...».

تعليق: بالرغم من أنّ اللغة تعتبر وسيلة مهمة من وسائل التفاعل الاجتماعى، إلا أنّ الاتصال غير الشفهى- وهو تبادل المعلومات أو التعبير عن عمل ما بواسطة رموز غير لغوية كالاشارات والتعابير الجسدية- يعتبر مهماً أيضاً فى وسائل الاتصال الاجتماعى والدينى.

فيستطيع الجسم الانسانى عموماً- والوجه البشرى بالخصوص- القيام بحركات متنوعة، كالغضب والحزن والفرح والتعجب والخوف والقلق ونحوها.

ولاريب أنّ حركات الجسم الانسانى تبعث بشكل مباشر أو غير مباشر برسائل ورموز مفهومة على الصعيدين الاجتماعى والدينى.

ومن الواضح أنّ الاشارات والتعابير الجسدية تختلف من مجتمع إلى آخر حسب التركيبة الثقافية والدينية التى يعيشها الأفراد فى ذلک المجتمع، فهذه الاشارات تستطيع ان تبعث برسائل اجتماعية فعالة بين الأفراد.

ولكن الاشارات والتعابير الجسدية غير محدودة بحدود الاشارات الاجتماعية، بل إنّ لها معانٍ دينية وروحية. فالدين، وفهماً منه لطبيعة الانسان فى

ص: ١٩٠

التعبير استخدم الاشارات والتعابير الجسدية فى العبادات كالصلاة والحج.

فالصلاة بشكلها الخارجى، كاستحباب رفع اليدين إلى الأذنين أو حيال الوجه فى تكبيرة الاحرام، والوقوف فى القراءة، والانحناء فى الركوع والسجود، والجلوس فى التسليم، ورفع اليدين عند الدعاء ما هى الا تعابير جسدية للاتصال بالخالق عز وجلّ عبر اللغة والتعبير الجسدى الشرعى الذى وضعه الشارع عزّ وجل للمكلف. والطواف، والسعى، والوقوف فى عرفات والمشعر الحرام، والرمى، والمبيت فى منى هى أيضاً تعابير جسدية لطبيعة هذه العبادة الواجبة على المكلفين.

والذى يهمّنا على هذا الصعيد هو أنّ التعابير الجسدية فى الحج هى وسيلة من وسائل التفاعل الاجتماعى، لأنّ الجدية فى أداء المناسك والتى تعكسها تلك التعابير الجسدية من الخوف من الخالق عزّ وجلّ، والبكاء خشية منه، والتضرع والدعاء، وانتظام الجسم فى الطواف، والاسراع فى بعض مراحل السعى، كلّها تساهم فى عملية التماسک الدينى بين الأفراد؛ خصوصاً عندما يشعر الأفراد أنهم يؤدون هذه المناسک مجتمعين، فتكون التعابير الجسدية وسيلة من وسائل انتظام الأفراد وانضباطهم كأمة لها كيانها الروحى والفكرى والعبادى المتميز. ولاشک أنّ هذه التعابير الجسدية الجماعية فى ممارسة الفريضة تساهم فى إنشاء انسجام داخلى بين المسلمين له أبعاده الاجتماعية العظيمة.

اذن، فان رجم الشيطان أو الطواف حول البيت ينبغى أن يكونا مؤشرين لحسن توجه المكلف نحو اللَّه سبحانه وتعالى. فالهدف هو الوصول إلى اللَّه سبحانه عبر هذه الوسائل.

(۴) القدرة العقلية

يقول الإمام قدس سره ضمن وصاياه فى الحج: «... يلزم تذكير السادة العلماء، وعلماء الدين المتمرسين المرافقين للقوافل بتشكيل جلسات قبل الحركة؛ لتعريف الحجاج المحترمين على المسائل الشرعية والواجبات الانسانية».

ص: ۱۹۱

تعلیق: لاشک أنّ العلم بالأحکام الشرعیة الخاصة بالمناسک ضروری من أجل أدائها بصورة صحیحة. ولعل أهم ما ینتجه الجانب التطبیقی المتعلق بمناسک الحج هو التغییر الناتج من ملاقاة الحجیج بعضهم مع بعض. فالتکلیف الوجوبی لتأدیة تلک الفریضة مرهون بشروط ثلاثة، وهی: البلوغ والعقل والاستطاعة.

بمعنی أنّ القدرة المالیة والعقلیة هی التی تحدد وجوب الحج. ولکن إذا استثنینا القدرة المالیة باعتبارها مجرّد وسیلة للوصول لتأدیة أعمال الحج، بقیت لدینا القدرة العقلیة، وهی الأصل فی التغییر الاجتماعی. أی أنّ المکلفین الذین یجتمعون لأداء المناسک هم الذین لدیهم القابلیة الفکریة والاستعداد النفسی علی استیعاب شروط ومفردات التغییر الاجتماعی. ولاشک أنّ الحجیج یفدون من مجتمعات إنسانیة متباینة فی الفکر واللغة والعادات الاجتماعیة والثقافیة، والحج لایوحّدهم علی صعید السلوک العبادی فحسب، بل علی صعید الفهم الاجتماعی لطبیعة المجتمعات الأخری. ومثال ذلک، أنّ المکلفین المنتمین لمجتمعٍ أکثر تطبیقاً لاحکام الإسلام وإلزاماته الاخلاقیة، إذا تواجدوا علی ساحات البیت الحرام وحرم مکة فإنهم سیتمیزون عن غیرهم من بقیة افراد المجتمعات، بسبب تطابق سلوکهم مع السلوک الشرعی. وهذا السلوک العملی القریب من جوهر الإسلام سیترک آثاره الواضحة علی بقیة الأفراد من المجتمعات الأخری. وبسبب هذا التفاعل الاجتماعی، فإنّ المسلمین علی اختلاف ترکیبتهم الثقافیة والاجتماعیة سیکتسبون بعضهم من بعض بما یرفع من مستواهم الأخلاقی والتطبیقی بالمقدار الذی ینسجم مع الشریعة، وهذا هو المقصود من التغییر الاجتماعی المطلوب.

وثمة عامل آخر مهم ینبثق عن مناسک الحج، ویقوم بدور البناء الاجتماعی أیضاً، وهو ترسیخ دور القیادة الدینیة المرجعیة فی حیاة الأمة الإسلامیة؛ لأنّ المفترض بالحجیج ان یقلّدوا فقیهاً مرجعاً یرشدهم إلی تعالیم دینهم، وهذه القیادة الشرعیة الفکریة لها مردودها الایجابی علی انسیاب العمل الاجتماعی، وانسجام

ص: ۱۹۲

الأفراد فی توجهاتهم العملیة والروحیة. ولاریب أنّ القیادة العلمائیة تستطیع أن تفرض التغییر الاجتماعی علی الأفراد، إلا أنّ ذلک لیس من طبیعة الرسالة الإسـلامیة التی تهتمّ بالفرد اهتماماً شاملًا، وتحمّله مسؤولیة القیام بالعمل العبادی الفردی والعمل الاجتماعی علی خطٍ متوازٍ کما نتلمس ذلک من روح النص المجید:

إن الله لا یغیر مـا بقوم حتی یغیروا مـا بأنفسـهم. ولـذلک فـان دور الفقیه هو إرشـاد الأفراد نحو ضـمان صـحة تطبیق أحکـام الشـریعة الإسلامیة، خصوصاً فیما یتعلق بمناسک الحج التی نحن بصددها. إلا أنّ التفاعل الاجتماعی بین الأفراد وما یحققه من نتائج عظیمة فی التغییر الاجتماعی هو من مسؤولیة الأفراد أنفسهم.

ویجب ان لا یغیب عن بالنا أبـداً أنّ هؤلاء الأفراد لـدیهم القابلیـة العقلیـة والفکریـة المشـروطة فی التکلیف الشـرعی الخاص بوجوب الحج، علی ایصال مجتمعاتهم إلی مستوی الکمال الروحی والاجتماعی الذی صمّمه لهم الإسلام.

(۵) سفرٌ إلی اللَّه

یقول الإمام قدس سره: «اعلموا أنّ سفر الحج لیس سفر تکسّب، لیس سفر حصول علی متاع الدنیا، انه سفر إلی اللَّه. أنتم تتجهون إلی بیت اللَّه، فعلیکم أن تؤدوا کلّ الأمور فی إطار الهی...».

تعلیق: إنّ هذا السلوک الجمعی «أداء المناسک» هو سفرٌ خالص إلی اللَّه.

والسفر إلی اللَّه یقتضی طهارة استثنائیة. فأداء المناسک مبنیٌّ علی طهارة الحجیج من النجاسات المادیة کالحدث والخبث، والنجاسات الروحیـة کالجـدال والفسوق، ومبنیٌّ علی إلزامهم بارتـداء زیٍّ مُوَحَّدٍ یُعَدُّ من أبسط الأزیاء الانسانیة، وعلی حثهم علی مراقبة سـلوکهم فی عـدم إیـذاء الکائنات الحیـة کالحیوانات والأشـجار، بل کلّ ما یخصّ البیئـة الانسانیـة وما حولها. ولاشک أنّ هذا التهذیب الفردی ضمن السلوک الجماعی یترک آثاره النفسیة والتربویة العمیقة داخل شخصیات الأفراد.

ص: ۱۹۳

إنّ الطهارة الروحية والمادية تعتبران من أهم مميزات السلوک الجمعی الإسلامی. ففی الطواف بالبيت تتوجب- إجماعاً- الطهارة من الحدث الأكبر وهو ما يوجب الغسل، والأصغر وهو ما يوجب الوضوء، باعتبار أنّ الطواف بالبيت صلاة، كما جاء فی المشهور من حديث رسول الله صلی الله عليه و آله. وكذلک تتوجب طهارة المرأة من الحيض. وبذلک يكون السلوک الجمعی الإسلامی من أطهر التجمعات الانسانية علی وجه الأرض؛ حيث يتجمع للطواف والسعی وبقية المناسک، الملايين من الأفراد وهم علی أتم أشكال الطهارة البدنية والروحية.

(۶) رداء الحج والانسجام الاجتماعی

يقول الإمام قدس سره بشأن رداء الحج وتأثيره علی الانسجام الاجتماعی بين المسلمين: «المسألة الأساسية فی هذه الاجتماعات- يعنی مناسک الحج- هی أن يجتمع المسلمون معاً فی هذه المواقف فی جوٍّ خالٍ من التشريفات وبعيد عن كلّ الجوانب الذاتية وبكفن واحد أو بثوبين بسيطين».

تعليق: إنّ الموضة فی الأنظمة المادية تستهلک جزءاً كبيراً من موارد النظام الاجتماعی المالية؛ لأنها تصميم مؤقت يستبدل دائماً بتصميم آخر، خصوصاً الملابس وما يتعلق منها بالمظهر الخارجی للفرد. ويعتبر الفرد- الذی يعيش فی المجتمع المادی ولايساهم فی الموضات الحديثة المتناوبة الصدور- كائناً انعزالياً خارجاً عن إطار الانسجام الاجتماعی. ولكن الحج يُشعِر الفرد بأنّ الزی ما هو الا وسيلة من وسائل تغطية مساوئ الانسان فحسب، وليس مظهراً من مظاهر الطبقية والثراء والتميز والتفاضل الانسانی. فارتداء ثياب الاحرام البسيطة توفر للنظام الاجتماعی الانسانی موارد غير قليلة، عندما يتحتم علی الحجيج ارتداؤها، وهی ثوبا الإحرام للرجل يأتزر بأحدهما، ويرتدی الآخر. ولاشک ان وجوب ارتداء قطعتين من قماش غير مخيط، لابد من أن يجعل الفرد يشعر بقيمته الحقيقية وتواضعه فی الحياة الاجتماعية.

ص: ۱۹۴

ويمكن اعتبار أعمال الحج من أكمل أشكال السلوك الجمعى، لما تتميز به من دقة وتنظيم، مع أنه خالٍ من التشريفات. فالمناسك التعبدية الجماعية التى يقوم بها الأفراد فى الحج تختلف تماماً عن نشاط الحركات الاجتماعية مثلًا، وأعمال الكنائس النصرانية والمعابد اليهودية، وتختلف تماماً عن كل سلوك الجمعى آخر. ومن المناسب على سبيل الافتراض ان نطلق على السلوك التعبدى والاجتماعى الذى يقوم به الأفراد فى الحج بالسلوك الجمعى الإسلامى، حتى يتميز عن بقية أشكال التصرفات التى تفسرها الافكار الدينية والاجتماعية الأخرى.

ولعل منشأ اختلاف أعمال الحج عن أعمال الأفراد المنضوين تحت راية الحركات الاجتماعية هو أنّ الأعمال العبادية للمكلفين فى الحج مع أنها خاضعة للاحكام الشرعية بدقة، إلا أنّ التأثر والتأثير الذى يحصل بين الأفراد فى الطواف، والسعى، والوقوف فى عرفات، والافاضة إلى المزدلفة، والمبيت فى منى، يُخرِج أعمال الحج عن اعمال الحركات الاجتماعية المحضة التى تهدف بالأساس إلى ايصال صوتها إلى الجهات السياسية فقط. بينما يؤدى الحج ومناسكه العظيمة إلى إكمال العمل العبادى وإلى انسجام فكرى وروحى بين الحجيج.

(۷) تبادل المعلومات

يقول الإمام قدس سره بشأن بعض وظائف الحج: «المهم- فى هذه التجمعات- أن تبادلوا المعلومات بشأن ما مرّ فى بلاد المسلمين...».

تعليق: لما كانت المجتمعات الانسانية تختلف فى درجات الرقى والتقدم الحضارى والثقافى، فان اجتماع الناس من مستويات متباينة فى الابداع يساهم فى تبادل المعلومات وفى التأثر البنّاء على الصعيد الانسانى العالمى. ولاشك أنّ تعدد المواقف فى الحج والفترة التى يقضيها الحجيج قبل مناسك الحج وبعدها، تمنح هؤلاء الأفراد فرصة عظيمة للتفاعل والتأثير الاجتماعى فيما بينهم. وتبادل المعلومات، على اطلاقه، يعنى انتشار المعرفة والعلم بأوضاع المجتمعات بين

ص: ۱۹۵

المسلمين.

بيْدَ أنّ مقتضيات تبادل المعلومات خلال أداء المناسک وبعدها تؤدى إلى تغيير هائل يتم على صعيدين:

الصعيد الأول: التغيير الروحى والتطهير النفسى من آثام الانحراف، فقد ورد فى النص المجيد: واذ بوّأنا لإبراهيم مكان البيت أن لاتشرك بى شيئا وطهّر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود. فطهارة البيت الحرام من عبادة الأوثان يجعل تلك البقعة من أطهر المناطق الجغرافية على وجه الأرض. فهذه الأرض الطاهرة تحمل وقت الحج، بل فى كلّ وقت، أطهر الأفراد وأنقاهم؛ لأنهم يعيشون حالة من حالات الكمال النفسى مع خالقهم العظيم؛ فمنهم «الطائفون» حول البيت، و «القائمون» و «الركع السجود».

الصعيد الثانى: هو التغيير الاجتماعى الذى عكسته الآية الشريفة بصدق ليشهدوا منافع لهم. خصوصاً إذا ما لاحظنا أنّ التحديد الزمنى للحج الوارد فى قوله تعالى: ويذكروا اسم اللّه فى أيام معلومات، والتحديد الجغرافى: إن أوّل بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً، ودعوة الأفراد للاشتراك: واذّن فى الناس بالحج يأتوك رجالًا، كلّ ذلك يجعل الحج وأعماله من أعظم وسائل التغيير المنشود.

(۸) مدار الأمر: المسلمون

ويقول قدس سره: «... وأن يفكروا فى حلّ مشاكل المسلمين».

تعليق: إنّ الدليل على أنّ التأثير الاجتماعى والتأثر يجب أن يتم بين المسلمين أنفسهم خلال مناسک الحج، هو عدم السماح للمشركين بالدخول إلى حرم مكة والتأثير على شعائر الحج العبادية، وما يصحبها من تغيير اجتماعى مرتقب. ولعلّ ما ورد فى القرآن الكريم يصرّح بذلك: يا أيّها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا. والمراد بالنجس هو النجاسة

ص: ۱۹۶

الشرعیۀ، و لایقربوا المسجد الحرام هو منعهم من دخوله ودخول کلّ مسجد.

(۹) تبادل وجهات النظر

یقول الإمام قـدس سـره شارحاً طبیعـۀ الحج الإبراهیمی: «تبادلوا وجهات النظر وتفاهموا لحلّ مسائل المسـلمین المستعصـیۀ. اعلموا أنّ هـذا الاجتماع الکبیر الـذی یعقـد سـنویاً بامر اللَّه تعالی فی هـذه الأرض المقدسۀ یفرض علیکم انتم المسـلمین ان تبذلوا الجهود علی طریق الاهداف الإسلامیۀ المقدسۀ ومقاصد الشریعۀ المطهرۀ السامیۀ، وعلی طریق تقدم المسلمین وتعالیمهم واتحاد المجتمع الإسلامی وتلاحمه».

تعلیق: إنّ تعلم الخبرات الاجتماعیـۀ من أفراد یختلفون تماماً فی المنشأ واللون واللغـۀ والمکان، یساهم مساهمـۀ عظیمـۀ فی بناء الـدولۀ العالمیۀ الموحّدۀ، وهو دلیل علی عالمیۀ الإسلام، وعالمیۀ الرسالۀ السماویۀ علی النطاقین النظری والتطبیقی.

ولاشک أنّ السلوک الجمعی فی احکام الحج یصـهر تلک الخبرات الاجتماعیۀ، فیتعلم المسلمون الوافدون من قارات العالم المختلفۀ بعضـهم من بعض التقالیـد والعادات الاجتماعیـۀ والعلوم النظریۀ والثقافات والقضایا الفکریۀ، وهذا یؤدی حتماً إلی تقارب فی وجهات النظر الفردیۀ والجماعیۀ بخصوص المشاکل التی تعانی منها تلک المجتمعات. ولما کان الفرد مُکلَّفاً علی الصـعید الوجوبی بالحج مرۀ واحدۀ عند تحقق الشـروط، فان اختلاف نوعیۀ الأفراد المکلفین بالحج کلّ سـنۀ یساهم فی نقل الخبرات الاجتماعیۀ فیما بینهم، ویقلل من فرص احتکار تلک الفریضۀ علی طبقۀ معینۀ من الأفراد. وبالتالی، فانه یساهم فی ازدهار نمو تلک المجتمعات البشـریۀ المتباینۀ فی العادات والتقالید والثقافات.

(۱۰) اشتراک الافکار

یقول الإمام قدس سره شارحاً طبیعۀ التجمع: «لتشترک أفکارکم وعزائمکم علی طریق الاستقلال واقتلاع جذور سرطان الاستعمار».

تعلیق: إنّ المناسک التعبدیۀ الجماعیۀ تولّد إحساساً عظیماً بالشعور الموحّد

ص: ۱۹۷

تجاه المشاكل المشتركـة، بل حتى فيما يتعلق بطبيعـة الانسان ووحدة الخالق عزّ وجلّ. ولاشك أنّ التأثير الاجتماعى فى الحج ينبع من وعى أبعـاد تلك الفريضـة من قبل المكلفين، وقـد جاء فى «كتاب أمير المؤمنين على عليه السـلام إلى (قثم بن عباس) عامله على مكة فقال: أقم للناس فى الحج واجلس لهم العصـرين فأفتِ المستفتى وعلّم الجاهل وذاكر العالم...». وهذا العمل- لاشك- يعتبر من أعظم وسائل التأثير الاجتماعى على الناس.

ورسالـة الدين على درجة عظيمة من الأهمية على صـعيد التأثير، لأنّ تلك الرسالة تهذّب نظرة الأفراد وتوحّدها تجاه الحياة الاجتماعية والسياسـية والخلق والخالق والوجود. فالفرد يقارن رأيه مع فرد آخر يشابهه فى الـدين والاعتقاد، ولايكترث كثيراً لفرد آخر يبتعـد عنه فى الدين والمنشإ الاعتقادى والموقع الجغرافى. وإذا كان البعد شاسعاً بين آراء ذلك الفرد ومعتقداته وبين آراء الآخرين ومعتقداتهم، فان التأثير الاجتماعى سـيكون فى أدنى مستوياته. فالفرد الذى يعتنق ديانة معينة ويعيش فى قرية أفريقية مثلًا لايمكن أن يكون له تأثير اجتماعى على أفراد يعتنقون ديانـة أخرى ويعيشون فى مدينـة آسـيوية نائية. وعلى ضوء ذلك، نفهم أن التأثير الاجتماعى يحصل غالباً بين الأـفراد الـذين يعتنقون ديناً واحـداً ويؤمنون بنظام عقائـدى واحـد، فيما إذا اجتمعوا فى مكان واحـد؛ لأنّ اجتماع هؤلاء الأفراد فى مكان واحد سـيولد ضغطاً نحو الانسجام الاجتماعى. وهذا الضغط هو الذى يبدل قلوب الناس بعضهم تجاه بعض آخر، ويجعلهم أكثر اقتناعاً بضرورة تقاربهم الفكرى والسلوكى. وهذا عين ما يحصل أثناء مناسك الحج العظيمة وقبلها وبعدها.

(۱۱) المسائل الاساسية

يشـير الإمام قـدس سره فى تشـخيصه لطبيعة المسائل التى ينبغى تناولها فى الحج، فيقول: «... وفى هذا الاجتماع المقدس للحج عليهم أن يتبادلوا وجهات النظر فى

ص: ۱۹۸

المسائل الإسلامية الأساسية أولًا، وفي المسائل الخاصة للبلدان الإسلامية ثانياً...».

تعليق: يمرّ التأثير الديني على الناس بمراحل ثلاث. ولنفترض أنّ طالباً يذهب إلى محاضرة ما؛ فذلك الطالب يمر بمراحل فكرية ثلاث تشخّص تقبّله للفكرة التي يطرحها المحاضر.

فالمرحلة الاولى: انفتاح ذهنية ذلك الطالب وتهيؤه لتقبل مفردات التأثر والتأثير. بمعنى أنّ الفرد الذي يبذل جهده للذهاب إلى إحدى مجالس الدرس للاستماع إلى محاضرة في علم السياسة مثلًا، لابد له من تهيئة ذهنه بشكل مسبّق لتقبل أو رفض النظريات السياسية التي يقدّمها المحاضر.

المرحلة الثانية: تشخيص المستمع للنقص الفكري الذي يعاني منه، أو حاجته لتقبل الأفكار والمعتقدات التي يطرحها الطرف المقابل؛ ومصداقها أنّ المستمع إذا لاحظ ان المحاضر- في مثالنا السابق- قد قدّم نظرية جديدة مقنعة، فاقتنع هذا المستمع بصحتها وانسجام مفرداتها مع الواقع، عندئذ يمسي هذا الطالب أقرب إيماناً بتلك النظرية.

المرحلة الثالثة: هضم الفرد للفكر المطروح من أجل التأثير، وتقبّله لذلك التأثير باعتباره فكراً يتناسب مع نظامه الأخلاقي الذي آمن به، وهذه المرحلة تعكس إيمان الفرد- في المثال المذكور سابقاً- بأن تبني تلك النظرية المطروحة من قبل المحاضر سيكون أمراً شخصياً حتمياً.

ومن المسلّم به بين أواسط علماء اهل الفن، أنّ التجانس الاجتماعي يعتبر من أهم عناصر التأثير السياسي والفكري على الأفراد؛ لأنّ التأثير الحقيقي لايعمل عمله الفعّال إلّامع أفراد متقاربين في الفكر والاعتقاد؛ بمعنى أنّ التأثير الاجتماعي يتم بين أفراد متقاربين فكرياً أكثر مما لو كان بين أفراد يختلفون تماماً في الفكر والمعتقد؛ ولذلك، فان الحج واقعاً هو أعظم ساحة للتأثيرات والتغيرات الاجتماعية التي تهدف الرسالة الإسلامية إحداثها على الصعيد العالمي. ولولا طاعة

ص: ۱۹۹

الأفراد للرسالة الدينية وأحكامها الشرعية لما حصل التأثير الاجتماعى المنشود.

فإطاعة الأفراد للنظام الدينى طوعية اختيارية إذا كانت السلطة سلطة شرعية، بمعنى أنّ الأفراد يحاولون- بصدق- اطاعة النظام الدينى أو الاجتماعى إذا لم تُسلَّطْ عليهم سلطة لايؤمنون بشرعيتها. واعتقاد الناس بأنّ الدين سلطة شرعية يسهّل عملية الانقياد له ولأحكامه، بل يسهّل فى الواقع عملية تغيير توجهاتهم، وبنائهم بالطريقة التى صممتها الشريعة لهم. ولولا طاعة الأفراد للنظام الاجتماعى لما استطاع المجتمع وقيادته السياسية من الصمود بوجه الفوضى الناتجة من عصيانهم للقوانين التى تنظّم حياة المجتمع. وبذلك نستنتج أنّ للطاعة دوراً رئيسياً فى اكمال عملية التأثير على الأفراد، خصوصاً فيما يتعلق بالحج.

فالحج ينشئ استعداداً عظيماً عند الأفراد لإطاعة الأحكام الشرعية دون نقاش أو جدال.

وفى جوٍّ عبادى كهذا، لابدّ من طرح المسائل الأساسية وتجاوز المسائل الهامشية، ذلك أنّ المسائل الأساسية لها ساحة أوسع فى الحج من زاوية التقبل والاستيعاب.

(۱۲) اجتماع أهل الفكر والرأى

يقول قدس سره: «... وأن يجتمع هناك أصحاب الفكر والكتاب والمثقفون والعلماء لدراسة مشاكل المسلمين ولحلّ ما أمكن حلّه...».

تعليق: إنّ إطلاق الشريعة وعدم تقييدها لتصرفات الناسك خارج إطار الأعمال الواجبة فى الحج، يفتح الطريق لاستثمار ألوان الملاقاة والتلاقح الفكرى بين الحجيج بلحاظ الأعراف الاجتماعية والارتكازات العقلية المتفق عليها. فإذا كان العرف الاجتماعى يتقبل الكتاب المكتوب كوسيلة من وسائل التأثير، تعيّن على المؤمنين بدافع وعيهم لمتطلبات التغيير الاجتماعى بذل جهودهم فى إيصال أحكام الشريعة الغراء وأفكارها عن هذا الطريق إلى كلّ المجتمعين فى تلك البقعة الطاهرة

ص: ٢٠٠

من العـالم. وإذا كان العرف الاجتماعى لايتقبل إلا التأثير الشـفهى تعيّن على المؤمنين أخلاقياً، القيام بـذلك العمل. وهـذه الحريـة فى استخدام وسائل التأثير على الأفراد، تعتبر أنضج ثمراً وأعمق انتاجاً على صعيد التغيير الاجتماعى المطلوب.

إنّ السـلوك الجمعى الإسـلامى فى الحـج يؤدى إلى تغيير ملموس. فالحـج باعتبـاره سـلوكاً جمعيـاً منتظمـاً وثابتـاً فى الزمان والمكان والشروط، يمتلك تأثيراً هائلًا فى النفوس. ويمكن ملاحظة طبيعة السلوك الجمعى لأهل الرأى عبر النقاط التالية:

أ- إنّ السلوك الجمعى الإسلامى يؤدى كلّ سنة فى موعد منتظم ومحدّد.

وهذا يعنى أنّ تأثير السلوك الجمعى الإسلامى يبقى مستمراً على مرّ السنين.

ب- إنّ الحـج والسـلوك الجمعى المنبثق عنه قضـية عالميـة بكل أبعاد الكلمـة؛ لأنّ الحجيج يأتون إلى مكة من مختلف أنحاء العالم، ولايفصلهم فى أداء مناسكهم فاصل عرقى أو جغرافى أو لغوى، وقد جاء فى النص المجيد:... يأتوك رجالًا وعلى كلّ ضامر يأتين من كلّ فجٍّ عميق. ولذلك فإنّ التأثير الذى يكتسبونه من خلال التلاقح الفكرى فيما بينهم هو أهم مصادر التغيير الاجتماعى.

ج- إنّ شـروط ذلك السلوك الجمعى تحقق كمالًا أكبر نحو التغيير الاجتماعى، وهى شروط البلوغ وسلامة الجهاز العقلى والاستطاعة الشـرعية للفرد. بمعنى أنّ الحجيـج هم من الأفراد الـذين لـديهم القـدرة العقليـة على تحمل أعباء الحـج ومسؤولياته الاجتماعيـة؛ بينما يحتمل أن يقوم بالسـلوك الجمعى فى مناسـبة غير الحـج أفراد ليست لـديهم قابليات عقلية على التغيير، أو صبيان ليست لديهم الخبرة الكافية، مع أنّ سلوكهم يسمى سلوكاً جمعياً.

(١٣) اجتماع الكعبة والمنهج الإلهى

يقول الإمام قدس سره فى وصف ذلك المؤتمر ومنهجه الالهى: «اجتماع الكعبة أكبر اجتماع، لاتستطيع أية حكومة أن تعقده بنفسها، واللَّه سبحانه وضع المنهج لاجتماع

ص: ۲۰۱

المسلمين دون أن يكلّف ذلك الحكومات أية مشقة أو نفقات».

تعليق: إنّ الحركات الاجتماعية التى يؤسسها الأفراد لمعالجة مشكلة من المشاكل الاجتماعية، غالباً ما تنحلّ وتموت بانحلال تلك المشكلة. فحركات التحرر الوطنية من الاستعمار تنحلّ مع رحيل الاستعمار، وحركات تحرر المرأة تنحلّ مع اكتساب المرأة حقوقها الاجتماعية، وحركات المساواة بين الأجناس البشرية المتباينة تموت بعد تحقق التغيير الاجتماعى فى المساواة بين الأفراد. إلا أنّ الحج وشعاره العظيم بالبراءة من المشركين، يبقى فوق كلّ الحركات الاجتماعية وطروحاتها. فهو، وإن كان سلوكاً جماعياً منظّماً، إلا أنّ أطروحته الفكرية الشاملة، وتصميمه الإلهى يجعله مستمراً مع بقاء الحياة الاجتماعية على وجه الأرض. وما القرون الأربعة عشر التى مرّت على تنزيل التشريع، والأحداث التى مرّت خلالها على الانسانية، إلا دليل موضوعى ناصع على أنّ الحج ما هو إلا جزء من التصميم الآلهى للخلق والمخلوقات ومصالحهم الاجتماعية.

(۱۴) البراءة من المشركين

يقول قدس سره فى إعلان البراءة من المشركين: «... علينا أن نعلن كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة من ذلك المكان المقدس... لنكسر الأصنام ولنرمِ الشياطين وعلى رأسهم الشيطان الأكبر فى العقبات ونطردهم، ليكون حجّنا حج خليل اللّه...».

تعليق: لما كان الحج يعكس أكمل مثال من أمثلة السلوك، فإنّه لابدّ وأن يرفع أرقى الشعارات الاجتماعية التى تؤدى فى النهاية إلى التغيير الاجتماعى المطلوب. وهذا الشعار الذى أمر الإسلام المكلفين برفعه فى الحج هو شعار (البراءة من المشركين)، كما ورد فى قوله تعالى: براءة من اللَّه ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين، وقوله تعالى: وأذان من اللَّه ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن اللَّه برىء من المشركين ورسولُه فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزى اللَّه وبشّر الذين كفروا بعذاب اليم. فأعظم

ص: ۲۰۲

الانحرافات التی یدینها الإسلام ویعدّها مصدر کلّ أنواع الشقاء الإنسانی هو الشرک باللَّه عزّ وجلّ. ولاشک أنّ بقاء الشرک فی المجتمع الانسانی یعدّ عائقاً من عوائق اقامة العدالة الاجتماعیة. فاعلان البراءة من المشرکین هو من أعظم المساهمات فی التطلع نحو هدف تغییر المجتمع الانسانی إلی مجتمع موحّد قائم علی أساس تطبیق أحکام الرسالة الإلهیة، وما ینبثق عنها من عدالة اجتماعیة علی جمیع المستویات.

(۱۵) المبلِّغ فی الحجّ

یقول قدس سره فی خطابه الموجّه إلی المبلغین فی الحج: «أوصلوا هذا المؤتمر الإسلامی الکبیر إن شاء اللَّه إلی النتیجة المطلوبة التی یریدها الإسلام».

تعلیق: ما هی المواصفات التی یجب أن یتحلی بها المبلِّغ حتی یستطیع أن یقوم بتأثیر اجتماعی فعّال علی بقیة الأفراد من الحجیج؟ قد یتلخص الجواب بثلاثة عوامل یجب أن تتوفر فی ذلک المبلّغ الذی یحاول أن یؤثر علی الحجیج علی الصعیدین الفردی والجماعی:

أولًا: الثقة بالنفس. وهی من أهم عوامل التأثیر الاجتماعی؛ لأنّ الثقة بالنفس تعکس إیمان المبلّغ بالعقیدة التی یحملها ویدعو الیها. وإقناع الآخرین بصحة النظریة التی یطرحها الفرد المؤثِّر لابدّ من أن یکون مستنداً علی ثقته المطلقة بصحة فکرته؛ لأنّ الشک فی أصل الفکرة لایساهم فی إنجاح عملیة التأثیر الاجتماعی، بل یساهم فی تحطیمها وافشالها.

ثانیاً: العلم والمعرفة، وهی حالة الفهم التی یختبرها الفرد من خلال الدراسة والخبرة والاستکشاف. فالعالِم هو الذی یستلم مباشرة المعلومات التی یستطیع إدراکها بوضوح، فیحللها ویبنی علیها فهماً جدیداً علی درجة عالیة من الیقین دون أدنی شک.

ثالثاً: أنّ من وسائل التأثیر الاجتماعی المهمّة هو مقابلة المؤثِّر أو المبلّغ

ص: ۲۰۳

للأفراد الذين يريد تغييرهم وجهاً لوجه. بمعنى أنّ إقناع جماهير الحجيج بضرورة تطبيق أحكام الإسلام ورسالة الدين ومكافحة الظلم والفساد مثلًا، يكون أكثر فاعلية إذا تمّ الاتصال بين المبلّغ وبقية الأفراد اتصالًا شفهياً مباشراً.

إنّ التأثير الاجتماعى فى الحج ينبع من تطابق آراء الحجيج ونظراتهم تجاه العدالة والحق والخالق والكون والحياة. والحقائق الكونية والاجتماعية المرسومة فى ذهنية هؤلاء الحجيج ما هى إلا نتاج المعالم الأخلاقية للرسالة الإسلامية. ولما كان التجانس الاجتماعى من أهم وسائل التأثير، أصبح واضحاً أنّ من أهم أهداف الحج هو تغيير المجتمعات الإسلامية المتباينة فى العادات والتقاليد والثقافات ورفعها إلى مستوى شرعى مقبول، بحيث تكون مهيّأة فكرياً ونفسياً لإقامة الدولة الإسلامية العالمية الموحّدة.

الهوامش:

ص: ۲۰۴

ص: ۲۰۵

الإمام الخمینی والحج

الإمام الخمینی رحمه الله والحج

الإمام الخمینی رحمه الله والحج

کفاح الحداد

وإذ بوأنـا لإبراهیم مکان البیت أن لا تشـرک بی شـیئاً وطهّر بیتی للطائفین والقائمین والرکّع السـجود* وأذّن فی الناس بالحـجّ یأتوک رجالًا وعلی کلّ ضامرٍ یأتین من کلّ فجٍّ عمیق* لیشهدوا منافع لهم ویذکروا اسم اللَّه فی أیّامٍ معلومات علی ما رزقهم من بهیمهٔ الأنعام فکلوا منها وأطعموا البائس الفقیر* ثم لیقضوا تفثهم ولیوفوا نذورهم ولیطوفوا بالبیت العتیق.

وممّا ورد فی خطبهٔ الزهراء علیها السلام:

فجعل اللَّه الایمان تطهیراً لکم من الشرک والحجَّ تشییداً للدین.

عن الإمام الصادق علیه السلام: لو عطّل الناس الحجّ لوجب علی الإمام أن یجبرهم علی الحجّ إن شاءوا وإن أبوا.

فان هذا البیت انّما وضع للحجّ.

وفی البحار عن الخصال الأربعمائهٔ قال أمیر المؤمنین علیه السلام: الحجّ جهاد کلّ ضعیف.

المقدّمهٔ

الحجّ هو الهجرهٔ إلی المحبوب، وهو

ص: ۲۰۶

رحلة الفرد إلى اللَّه تعالى.. رحلة مادية عبر السفر إلى بيته الحرام الذى جعله مثابة للناس وأمناً... ورحلة معنوية عبر هجر الأهل والأحباب والشوق إلى لقاء اللَّه وتجديد البيعة عند بيته العتيق.. وشاءت الإرادة الإلهية أن تكون هذه الدعوة السماوية المسبوقة بالأذان هى رحلة المسلمين من كلّ الأمصار والأقطار والألوان والوجوه..

رحلة جماعية تتوافد فيها الجماعات الإنسانية المختلفة اللغات والقوميات ليكون الحج ملتقى لهم.. ولم يدعُ تعالى الذين آمنوا فقط لأداء هذه الفريضة الإلهية بل إنه دعا الناس جميعاً إلى بيته ولِلَّه على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلًا.

ليكون هذا التجمّع البشرى الإسلامى المصغّر عن الامّة الإسلامية العظيمة كنتم خير أمّة أُخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون باللَّه؛ مؤتمراً لتجديد البيعة وإحياء ذكريات انطلاقة الإسلام الأولى فى وادٍ غير ذى زرع.

وعلى هذا فالحج هو أروع وسيلة تربوية تتناسب فيها الأقوال والأفعال والذكريات والمتاعب مع أيّام اللَّه وبيتاللَّه ليعود الحاج إلى وطنه مغفوراً له مشحوناً بشحناتالدين والجهاد ومملوءاً بالعزيمة والقوّة؛ ليكون ثورة على الاستكبار والطواغيت.

الحج مدرسة روحية ومحطّة تربوية لتربية الفرد على الطاعة والتسليم وتقوية الشعور بالعزّة والقوّة عن طريق شدّ العلائق مع مصدر القوّة الأصلى وهو اللَّه تعالى.. وللحج منافع وفوائد- كأى فريضة عبادية اخرى- نذكر منها الشيء اليسير:

أوّلًا:- الحج يمهّد للقاء المسلمين من مختلف أرجاء المعمورة، وهذا اللقاء يتيح لهم التواصل وتقوية العلاقات بعضهم مع بعض، ودراسة أوضاعهم السياسية والاجتماعية والعالمية والتباحث فى إيجاد الحلول لمشكلاتهم المختلفة، فالموج البشرى الذى ينطلق من الميقات المحدّد لمسيرته نحو الكعبة مع فوران القلوب واهتزاز الروح؛ ليلتقى حول البيت الحرام كالأنهار التى جاءت من مصادر عديدة؛ لتلتقى عند

ص: ۲۰۷

البحر الكبير مع رحمة اللّه تعالى المطلّة على هؤلاء الذين جاءوا متعلّقين بأستار بيته طلباً للرحمة والغفران.

وقبل الميقات كان الكثير منهم يعيش حالة التفاخر والرفعة والكبرياء، ويجادل بعضهم بعضاً ويخشى الضعيف منهم بطش القوى، ومع انطلاقة الميقات تغيب كل هذه الصور، فهى المساواة المطلقة وهى الأمان المطلق عند البيت الآمن، وهى تجاوز كلّ صنوف التوتر الأخلاقى التى قد تزيد العداوة والبغضاء بين المسلمين.. ولعلّ هذا هو ما أشارت إليه الآية الكريمة فى قوله تعالى: وإذ جعلنا البيت مثابةً للناس وأمناً.

والمثابة هى المحل الذى يثوب إليه الناس ويرجع إليه المسلمون.. وإذا أردنا أن ندرج بعض فوائد هذا المؤتمر الإسلامى العظيم فنقول:

۱- ان الحج يؤدّى إلى اجتماع المسلمين والتعارف فيما بينهم، وهذا التعارف هو من أهداف رسالة الإسلام ودعوة الأنبياء يا أيّها الناس إنّا خلقناكم من ذكرٍ وانثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند اللّه أتقاكم.

۲- المساواة المطلقة بين الجميع:

الغنى والفقير والأسود والأبيض والقرشى والهندى.. من خلال طوافهم حفاةً حول الكعبة، ومن لباسهم البسيط البعيد عن كلّ أشكال الزينة.

۳- إنّ الحرم هو عينة صغيرة لنموذج الحياة المنشودة فى الإسلام، الحياة الآمنة المطمئنة التى يأمن فيها الإنسان على دمه وماله وعرضه، وهذا الشعور الأمنى هو بغية الإنسان فى كلّ مكان خاصة فى وقتنا الحاضر إذ يعصف التيار اللاأمنى بالناس جميعاً، فترى التوتر والقلق والخوف يسيطر على البشرية كلّها.. والفرد يعيش هواجس الخوف من أخيه وصاحبته وبنيه ودوماً تتطاير فى السماء نذر الحروب والقتل والدمار خصوصاً للمسلمين.. ولكنه فى مكة لو رأى قاتل أبيه لما تعرّض له بل إنه لا يسحق النملة ولا يصطاد الطيور؛ لأنه ليس الإنسان لوحده يعيش الأمن والأمان، بل حتى الطيور والحيوانات، وتكاد

ص: ۲۰۸

تكون صفة الأمان هى مرتجى البشرية الحاضرة.

۴- الحج الذى هو مؤتمر إسلامى كبير يربى عند الإنسان المسلم الشعور الدينى والانتمائى بأنه جزء من أُمّة كبيرة، وهو واحد من الجموع المليونية الموحّدة للّهوالمتناثرة فى الأصقاع، وهؤلاء الطائفون حول الكعبة هم صورة مصغّرة لتلك الامّة العظيمة..

والحاج يؤدّى مناسكه من طواف وسعى ووقوف عند المشعر وعرفات والذبح يؤدّيها جماعة مع الآخرين، بل إنّ القرآن الكريم ليدعو الحاج إلى أن لا يفيض بمفرده إنّما من حيث يفيض الناس ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا اللَّه ان اللَّه غفور رحيم.

فالحج حركة إلى اللَّه، ولكن من خلال الانصهار فى الناس والتعامل معهم على مبنى أخلاقى بعيد عن الجدال والفسوق فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج ولا يستطيع أى مؤتمر عالمى أن يحقّق شيئاً ممّا يحقّقه مؤتمر الحج للمسلمين.

ثانياً:- الحج رحلة للإبحار فى عالم الزمان والمكان.. إلى الماضى العزيز الراسخ فى النفوس.. وهو انطلاقة إلى تلك الربوع السامية التى مازالت تحكى للعالم على مدى آلاف السنين قصة الإسلام العظيم والفداء الكبير، فهذا الذى يطوف حوله الحجيج هو بيت اللَّه أوّل بيت وضع للناس إنّ أوّل بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً وهدًى للعالمين فيه آيات بيّنات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً.

ومع تأمّل البيت تتجدّد ذكريات إبراهيم عليه السلام الذى بنىالكعبة بأمر منه تعالى، وحينما أكمل البناء تراه يتوسّل هو وابنه باللَّه تعالى أن يتقبّل عملهما وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربّنا تقبّل منّا إنّك أنت السميع العليم.

ليكون درساً عظيماً فى التواضع أمام اللَّه والرجاء دائماً بقبول الأعمال، فهذا إبراهيم الخليل عليه السلام يرجو قبول أعماله، فكيف بالإنسان العادى الذى يجب أن يكون طموحه هو قبول حجّه

ص: ۲۰۹

ومناسكه؟

وهنـاك ذكريات الإسـلام الاولى التى انطلقت من جوار الكعبـة، فهناك غار حراء الـذى كان يلجأ إليه رسولاللّه صـلى الله عليه و آله ليتلقى الوحى ويناجى ربّه، وهناك شـعب أبى طالب الـذى حوصـر فيه المسـلمون ثلاثـة أعوام كاملـة حتى أكلوا تراب الأرض، وبين الصـفا والمروة تتجـدّد صورة سـعى هاجر لينبثق الماء من زمزم، ويكون باقياً مدى الدهور لإرواء الحجيج، إنّ هذه كلّها تجعل المسـلم يطير فى افق جديد، افق العقيدة التى لاقت الصـعوبات الجسـيمة حتى أصـبح هو مسـلماً، ولا زالت كلمات الرسول صلى الله عليه و آله وأقواله واضـحة جليـة على كلّ التلال.. وهذه كلّها تشدّ المسـلم إلى تأريخه العظيم وإلى رسالته، فالتاريخ مدرسة الإنسان.. وقد نحتاج إلى هذا الربط فى وقتنا الحاضر بعد أن حاول أعداء الإسلام تشويه تاريخنا العظيم لإزالة الفكرة الدينية عند المسلمين.

ثالثاً:- تحرير الذات الإنسانية من عبودية الهوى واتباع الشهوات.

هذا الأمر الذى يبدأ من هجر الاخلّاء والأصـحاب والأولاد والسـفر إلى لقاء اللّه. وفى مظاهر الحج تلغى أشكال الزينة والترف والتفاخر والتعالى، وتنطلق دعوة جديدة للإنفاق على الفقراء من خلال تقديم الهدى..

وإذا درسـنا شـعائر الحـج لوجـدناها رحلـة لاجتيـاز الأنـا.. فالحـج ينزع الأهـواء عبر الميقـات الأوّل ولبس ثياب الإحرام ونزع كل زينة والتجرّد عن كـلّ تعلّـق دنيـوى. الحـج يعلّم الإنسـان أن يكـون طوافه حول اللّه، وأن تكون نيّته خالصـة لوجهه تعـالى، ويسـعى لتكون مسيرته نحو اللّه تعالى.. والسـعى بين الصـفا والمروة يُعلّم الفرد كيف ينطلق نحو تحقيق الخير بسـرعة ونبـذ الخمول والتقاعس، وبهذا ينطلق ضمن الدائرة الحركية الرافضة لكلّ أسباب القعود والتباطؤ فضّل اللّه المجاهدين على القاعدين وليقتدى بالعائلة الإبراهيمية التى عانت الكثير لتكون حياتها سلوكاً يُقتدى به على مرّ الأجيال.

إنّ الحجّ مسيرة تكاملية ترفض الأنا وتجمد الشهوات؛ كى ينطلق الفرد

ص: ۲۱۰

فى رحاب التوحيد الإلهى نابذاً كلّ مظاهر الشرك الخفى والبائن، وهو بهذا يربّى الفرد على كثير من المعنويات الروحية، التى لا تستطيع آلاف المجلّدات والكلمات الوصول إليها.

عقبات أمام الحج الإبراهيمى

لقد عمد الاستكبار العالمى من خلال غزوه الفكرى للبلاد الإسلامية، الذى كان أقسى وأشدّ عليها من الغزو العسكرى.. عمد إلى تشويه صورة الشعائر الإسلامية وإماتتها وتحويلها إلى شعائر جوفاء لا روح فيها، وبذلك تفقد هدفها الذى شُرِّعت من أجله ألا وهو تربية الإنسان المسلم وتوحيد الامّة الإسلامية وجمع صفوفها..

ووضع أمام الحج الصحيح عقبات وتشويهات كثيرة منها:

۱- عدم فهم الحاج لشعائر الحج ومناسكه والمنطلقات التى تهدف إليها، وهذا جاء عبر الترويج بأنّ الهدف هو إكمال المناسك بأسرع وقت كى يحلّ له ما حرّم عليه وقت الإحرام.. ولهذا يطوف الحاج ويسعى بين الصفا والمروة وهو لا يفهم لماذا هذا الطواف؟ وما أهمية السعى والهرولة بين الجبلين؟

وبهذا فهو يؤدّى عملًا فارغاً ليس له أى مدلول تربوى أو روحى، وقد يهمّه أن يحمل لقب الحاج للتفاخر على الآخرين وينسى إنّ أكرمكم عند اللَّه أتقاكم.

۲- فصل الدين عن السياسة.. فما للَّه للَّهوما لقيصر لقيصر.. وأصبح الدين بعيداً عن السياسة بل إننا نرى أنّ الكثير من المسلمين- مع الأسف- يرون فى تدخّل علماءالدين فى شؤون السياسة تدخّلًا فيما لا يعنيهم.

لقد كان لهذه الفكرة الاستعمارية آثار سيئة ووخيمة للغاية منها: دخول المبادئ الوضعية والكافرة والملحدة إلى البلاد الإسلامية واحتلالها قاعدة التشريع؛ لتكون قوانينها هى النافذة، ففى كثير من البلاد الإسلامية نجد التباين فى أحكام الزواج والطلاق والإرث مع الشريعة الإسلامية مع أن «حلال محمّد صلى الله عليه و آله حلال إلى يوم القيامة وحرامه حرام إلى يوم القيامة».. وهذا أدّى إلى فقدان الإنسان المسلم لاعتزازه بدينه كدين وعقيدة قادرة

ص: ۲۱۱

علی الإدارة والحکم، وأصبح المسلم یری الإسلام (أساطیر الأوّلین) وهذا الفصل بین‌الدین والسیاسة جعله یلتمس المبادئ التشریعیة الوضعیة التی أسقطته فی دائرة الشرک، والابتعاد عن اللَّه وعن الإسلام کالمبادئ الشیوعیة والعلمانیة وغیرها.

۳- فی کثیر من الدول الإسلامیة نجد محدودیة سن الحجیج وعددهم، ومع الأسف فکثیر من الدول لا تسمح للشباب بالذهاب إلی مکة وأداء فریضة الحج، وتضع معدّلًا للأعمار قد یتجاوز الخمسین أو الستین سنة حینما یصبح الفرد عاجزاً مریضاً کبیراً غیر قادر علی التجاوب مع معطیات الحج وأهدافه، فی الوقت الذی اعتنی صلی الله علیه و آله بالشباب وأوصی بهم «أوصیکم بالشبان خیراً فإنهم أرقّ أفئدة».

والأمر الآخر هو تقلیل الحصص فی بعض الدول إلی عدد قلیل، خاصة إذا کانت الحکومة معادیة للإسلام، فلا تسمح سوی للعجائز والشیوخ ورجال الاستخبارات بالذهاب إلی الحج، ومعنی هذا أنّ الأغلبیة المسلمة محرومة من أداء هذه الفریضة، وإنّما هی تعمد إلی هذا الأمر کی لا یحتک المسلمون بغیرهم من بلدان الشعوب الاخری، وکی یبقی التصوّر بأن الحج هو فریضة العجزة.

۴- لقد تحوّلت مکة إلی سوق عالمی تُعرض فیه البضائع من کلّ الأشکال والألوان والدول، ونجد الحاج یعیش آفاق التفکیر فیما سیشتری قبل وأثناء الحج. وبعض منهم یقضی وقتاً طویلًا- خاصّة النساء- فی التجوّل فی الأسواق ناسین أنها أیام معدودات قد لا تعود مستقبلًا، وأنّ الأفضل أداء المناسک وإکمالها ثم الانتقال إلی الأسواق.. لقد وجدتُ اناساً نزلوا إلی السوق قبل أن یفکّوا إحرامهم باتمام مناسکهم، وهذا معناه عمق التفکیر المادی الذی زرعته الحضارة الغربیة فی نفوس أبنائنا، علماً بأنّ هذه البضائع لکلّ الدول ومنها الدول الموالیة لإسرائیل، والتی تجد فی سوق مکة خیر سوق للربح العظیم، لتشتری بتلک الأموال السلاح وتقدّمه عوناً لإسرائیل.. کی تقضی به علی

ص: ۲۱۲

المسلمين.

إنّ الحج الغربى أو الحج الأمريكى والذى يجعل الحج مجرّد سفرة سياحية للترف والنزهة، والذى هو أصبح سجية الكثير من الحجّاج المسلمين بسبب التضليل الإعلامى الدينى.. إنّ هذا الحج يصادر أهداف الحج السامية، فلا هو مؤتمر دينى ولا هو تربية روحية، ولا هو انبعاث جديد للمسلمين وشحنهم بالقوّة ضد الطاغوت.. وبهذا أصبح خالياً من المنافع السياسية والفكرية والروحية التى أشارت إليها الآية الكريمة:

وأذّن فى الناس بالحج يأتوك رجالًا وعلى كلّ ضامرٍ يأتين من كلّ فجٍّ عميق* ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم اللّه فى أيامٍ معلومات... وأصبح قصراً على المنافع الاقتصادية التى تخدم الاستكبار العالمى!!

الإمام الخمينى رحمه الله والحجّ

«الحجّ يمثّل مركز المعارف الإلهية الذى ينبغى أن يؤخذ منه محتوى السياسة الإسلامية فى جميع الأبعاد الحياتية» الإمام الخمينى قدس سره

لقد كان انتصار الثورة الإسلامية فى إيران عاملًا فى إعادة طرح النظرية الإسلامية إلى العالم أجمع بعد دهور عديدة من التزييف والتضليل والتحريف..

لقد أعاد انتصار الثورة الإسلامية فى إيران إلى المسلم اعتزازه بالرسالة الإسلامية، التى صوّرها الاستكبار العالمى على أنها شيء قديم لا- ينفع (أساطير الأوّلين) وأنها غير صالحة لهذا الزمان ولا تواكب التطوّر الحديث.. وكثير من المفاهيم الإسلامية والفروض الإلهية التى تقوقعت تحت شراك الغزو الثقافى قد حاولت الثورة الإسلامية تصحيحها وتحريكها، وكان لخطابات الإمام ونداءاته وكلماته الأثر الفاعل فى ذلك، فنحن لا نكاد نجد مناسبة إسلامية إلّاوعالج الإمام الخمينى ما فيها بالفكر الإسلامى القرآنى الصحيح.

لقد بزغ فجر النهضة الخمينية بعد سنوات من التشويه الذى حاصرالدين وعلماءالدين. وكان هدف الإمام هو

ص: ۲۱۳

تحقيق أهداف المرء المسلم الذى طالما غيبته الحكومات الوضعية فسلبت شخصيته وهويته وتراثه؛ ليتسنى لها أن يبقى المسلم مقهوراً ضعيفاً لا يستطيع المقاومة أو الرفض، وجاءت كلمات الإمام لتحتل مكانة واسعة فى قلوب المسلمين وغيرهم، الذين لفّهم العجب لهذا الرجل الكبير المجرّد من السلاح المادى، والذى سحق عرش الطاغوت ليقيم دولة الإسلام.

ورغم ان العالم الإسلامى شهد خطابات ومفردات كثيرة، لكنها لم تنفع فى إعادة الحيوية إلى الشعوب المسلمة وتحرير عقيدتها من أسر الطاغوت والاستبداد..

لقد كان لخطابات الإمام التأثير الفاعل على المسلمين بحيث أوجد عند الإنسان المسلم القناعة بأنّ عليه أن يفهم مفردات الإمام الجديدة كى ينطلق بحيوية وحركية أوضح إلى المجتمع..

لقد سُئل السيد الخامنئى (دام ظلّه) عن السبب فى تغلغل كلمات الإمام فى النفوس فأجاب: «إنّ الإمام الخمينى سلك الطريق نفسه الذى سلكه رسولاللَّه صلى الله عليه و آله من أجل إعادة الحياة إلى الإسلام وهو طريق الثورة».

لقد أيقن الإمام ان المفهوم الدينى والسياسى الذى حقّق الانتصار على الإمبراطوريات القديمة وهزم الأحزاب، لا يزال قادراً على هزيمة الجاهلية الجديدة المتمثّلة اليوم بالحضارة المادية الغربية، التى قوقعت الإنسان فى إطار الشهوات والغرائز.

إنّ الإمام الخمينى فى خطابه الدينى والسياسى الذى كان خطاباً دينياً قرآنياً فى كلّ مفرداته ومفاهيمه، باعتبار أنّ الإسلام دين كامل على الصعيد النظرى والعملى، ولا حاجة للمسلمين أن يتلقفوا مفردات ومفاهيم مستوردة من الثقافة الغربية.. وهو الخطأ الذى وقع فيه الكثيرون من العلماء المسلمين..

ولهذا نجد أنّ لكلمات الإمام وخطاباته صدًى واضحاً على النفوس وعلى جميع المسلمين وغيرهم، ولعل من الأسباب التى هيّأت لهذا:

۱- إطلالةالإمام الخمينى رضى الله عنه فى القرن العشرين، الذى ظهرت فيه

ص: ۲۱۴

الكثير من النظريات المعادية للدين من قبيل (الدين إفيون الشعوب) وهو كعالم دين دعا إلى نبذ كلّ الطواغيت الأرضية والفكرية، وعلى هذا فقد عادت صورة الإسلام إلى الظهور على الشاشة العالمية.. ولهذا جدّد النهضة الإسلامية.

۲- كان الإمام صورة للإسلام فى التطبيق العملى، فهو الإمام القائد الذى قهر امبراطورية الفرس العظيمة، لكنّه رجل زاهد لم تأخذه الدنيا بزخارفها، ولم يداخله الزهو بما حقّقه للعالم الإسلامى من عزّة وقوّة.. وبهذا جدّد صورة رسول اللّه صلى الله عليه و آله المربِّى الأوّل للانسان وللبشرية جمعاء، ولعل توافق القول مع التطبيق والسلوك هو الذى جعل كلماته نافذة فى القلوب الوالهة بهذه الصورة الجديدة.

۳- سهولة بيانات الإمام وشمولها..

فهدف الإمام هو إيصال الفكر الدينى بأقصر طريق إلى أكثر عدد من المسلمين وغيرهم؛ ولهذا جاءت كلماته مفهومة واضحة ليس عليها غبار، كما أنها كانت كلمات واسعة المضامين عالية المفاهيم، ولعل نجاح الإمام رحمه الله فى إحياء الخطاب الدينى كان من العوامل المساعدة على تهافت الناس لتتبع خطاباته، وهذا جاء فى الوقت الذى استطاع الاستكبار العالمى إيجاد هوة واسعة بين علماءالدين والناس حتى أوجدوا نفوراً منهم، وكما يقول الإمام فى إحدى خطاباته: إنّ سائق التاكسى كان يرفض حمل عالمالدين فى سيارته..

فنقول إنّ الخطاب الدينى عند الإمام كان طفرة واضحة فى هذا القرن.

وكانت بيانات الإمام من البساطة والحركة بحيث يفهمها الامّى والمثقّف ويعمل بها.. يقول الإمام الخمينى قدس سره:

الإسلام دينٌ عبادته سياسة وسياستُه عبادة. والآن إذ يجتمع المسلمون من شتّى بقاع الأرض حول كعبة الآمال؛ لحج بيت اللّه وللقيام بالفرائض الإلهية..

يتوجّب على المسلمين الذين يحملون رسالة اللّه تعالى أن يستوعبوا المحتوى السياسى والاجتماعى للحج إضافة إلى محتواه العبادى.

وبهذا أخرج الإمام العنوان الجديد «سياستنا ذات ديننا» أخرجه من حيّز التنظير والجدل، ومن دائرة الآمال

ص: ۲۱۵

والأحلام المسيطرة على مخيلة المسلمين إلى واقع الاداء والفعل.. فالمدرسة الإسلامية تحتوى على تصوّر شامل للكون وللحياة بكلّ أبعادها السياسية والاجتماعية والاقتصادية.. بل إنّ رسالة الإسلام انطلقت من المسجد..

يقول الإمام قدس سره:

«لقد انطلقت منذ صدر الإسلام إلى اليوم كل الحركات من المسجد، إنّ المسجد هو الذى أوجد القوّة الموحّدة ضد الكفّار والمشركين، وأنتم المسجديون لابدّ من أن تبنوا المساجد على أساس الإسلام والحركة الإسلامية؛ لأجل قطع أيادى الشرك والكفر، ولدعم المستضعفين ضد المستكبرين. فالمسجد كان محلّ الصلاة والقيادة والحكومة والإدارة».

يقول الإمام قدس سره:

«إنّ لفريضة الحج خصائص متميّزة بين كلّ الفرائض الإلهية، ولعلّ الجوانب السياسية والاجتماعية لهذه الفريضة تفوق جوانبها الاخرى مع أنّ لجانبها العبادى خصائص متميّزة».

وقد أكّد الإمام الخمينى على ضرورة الاستفادة من هذه المناسبات فى سبيل تصحيح المفاهيم الخاطئة، التى عشعشت فى أذهان الناس، ولإيجاد العلائق بين المسلمين كافة من خلال اجتماعهم في ذلك المؤتمر الكبير.. ولعل الإمام كان يرى ضرورة تزويد وشحن المسلم بالقوّة الكافية وإعطائه شيئاً من الجرأة من خلال انفتاحه مع اخوانه هناك، وتبادله وجهات النظر حول الشؤون الإسلامية المتعدّدة.. يقول الإمام:

«علينا أن نستثمر موسم الحج ونجنى منه أطيب الثمار فى الدعوة إلى الوحدة والدعوة إلى تحكيم الإسلام فى الناس كافّة.. المسلمون الأوائل كانوا يجنون من جماعاتهم وجمعاتهم وأعيادهم ومواقف حجّهم أحسن الثمار».

ويقول فى مكان آخر:

«على المسلمين الملتزمين الذين يجتمعون كلّ عام مرّة واحدة فى المواقف الشريفة، ويؤدّون واجباتهم الإسلامية فى هذا التجمّع العام والحشد الإلهى بمعزل عن الامتيازات وبمظهر واحد دون اهتمام بما يميّز بينهم من لون

ص: ۲۱۶

أو لغة أو بلد أو منطقة وبأبسط المظاهر المادية وباندفاع نحو المعنوية والوفود على اللَّه، عليهم أن لا يغفلوا عن الجوانب السياسية والاجتماعية لهذه العبادة».

۳- دعا الإمام قدس سره إلى ضرورة تفهم شعائر الحج وأسراره كى ينطلق الحاج لاداء الفريضة بوعى وهدفية أكثر تمكّنه من الوصول إلى ساحة القرب الإلهى.

يقول الإمام الخمينى رحمه الله:

«إنّ مكة المعظّمة والمشاهد المشرّفة هى مرآة الأحداث الكبرى لنهضة الأنبياء وبعثة النبى الأكرم صلى الله عليه و آله ورسالته».

ويقول أيضاً:

«إنّ الحضور فى هذه المشاهد المشرفة والأماكن المقدّسة، يجعلنا نتعرّف على مسؤوليتنا فى المحافظة على مكتسبات هذه النهضة والرسالة الإلهية..

ويظهر لنا مدى استقامة الرسول الأكرم صلى الله عليه و آله وأئمة الهدى من أجل دين الحق وإزهاق الباطل، وعدم مبالاتهم بالتهم والاهانات التى كان يوجّهها أبو جهل وأبو سفيان ومن لفّ لفّهم.. إنهم لم يستسلموا فى أصعب الظروف حينما كانوا محاصرين أشدّ المحاصرة من الناحية الاقتصادية فى شعب أبى طالب».

يقول الإمام الخمينى رحمه الله حول الطواف:

«إنّ الطواف حول بيت اللَّه يعلمكم أن لا ـ تطوفوا حول غير اللَّه، وأنّ رجم الشيطان رمز لرجم شياطين الإنس والجن.. حين ترجمون الشيطان عاهدوا ربّكم على طرد كل شياطين الإنس والقوى الكبرى من بلادكم العزيزة».

إنه يعلِّم المسلمين أنّ هذه الشعائر ليست عملًا أجوف، فمثلًا الطواف حول البيت يذكّر المسلم بالطواف حول اللَّه تعالى أى أن تكون أعماله مقصودة لوجهه تعالى وتكون حركته منه وإليه ابتغاء مرضاته، وبذلك يبتعد عن الشرك الظاهر والشرك الخفى.. وحتى رجم الشياطين تمنح الفرد المسلم القوّة والايمان لمواجهة شياطين الإنس والجن، وإنّما ذكر شياطين الإنس كى يذكّر الجموع المسلمة أن الطواغيت الذين يطوفون حولهم هم أولى بالرجم من غيرهم.

ويقول الإمام فى موضع آخر:

«إن كلمة لبيك التى تتلفّظون بها هى

ص: ٢١٧

استجابة كبيرة وعميقة لدعوة الحق تعالى، وبها تنفون صفة الشرك بجميع مراتبها، وعليكم أن تشعروا بذلك أنفسكم، وبها تهاجروا بأنفسكم التى هى منشأ الشرك الكبير نحو البارى جل وعلا.. وعندئذ تنالون أجركم وهو على اللّه تعالى».

نعم إنه يؤكّد على أنّ هذه التلبية هى ليست ترديداً أجوف لكلمات واحدة، بل إنها كلمات التوحيد المنبعثة من القلوب المهاجرة إلى اللّه الساعية إلى رضوانه ومحبته، وحقاً ما أوسع البون بين من يردّد كلمات لا يتعايش بها، وبين من يعيش العشق الإلهى فيناجى المحبوب فى كلمات منبعثة من القلب المقرّللّه بالذل والخضوع!

يقول الإمام قدس سره:

«ليس حجّاً هو الحجّ الخالى من الروح والحركة والقيام والبراءة والوحدة، والحج العاجز عن هدم صروح الكفر والشرك».

۴- دعوة الإمام جميع المسلمين إلى المشاركة فى مسيرة البراءة من المشركين.

يقول الإمام قدس سره:

«إنّ إعلام البراءة من المشركين يعتبر من الأركان التوحيدية والواجبات السياسية للحج».

وقفة:

ممّا لا شك فيه أنّ التوحيد هو أساس العقيدة الإسلامية، وهو المحور الذى تتفرّع منه حركة التاريخ الفاعلة المؤثّرة فى كلّ جوانب المجتمع السياسية والاقتصادية والاجتماعية.

ومن البديهى أنّ للتوحيد جانبين:

١- الجانب النظرى وهو الاعتقادى على مستوى الذهن والتفكير، ويقوم على تطهير الفرد من التلوّث والشرك الفكرى، وبهذا يحافظ على حرم العقل من الخبائث النظرية.

٢- الجانب العملى وهو تجلّى آثار التوحيد النظرى على الواقع العملى على حياة وسلوك وقيم الفرد والمجتمع.

ورغم أهمية الجانب النظرى، ولكن التوحيد إذا لم ينطلق إلى واقع الحياة، ولم يكن له حضور فى المسرح الحياتى، فهنا يصبح تطبيق الشريعة أمراً صعباً

ص: ۲۱۸

مستصعباً، ومعناه فتح الطريق والثغور أمام قوى الشرك الفكرية والتشريعية والعملية لغزو المجتمع من محطات الفراغ والضعف، خاصة فى المواضع التى يغيب فيها الفكر التوحيدى.

وعلى هذا فقد يكون واجب المسلم دوماً هو إقصاء الشرك عن معالم وقيم وأفكار المجتمع، وتقويض سلطة الفراعنة والمتألهين والطواغيت الوثنيين، الذين يرهبون الناس كى يخشوهم ولا يخشوا اللَّه تعالى.

إنّ الشرك العالمى يسعى لتطويق دائرة التوحيد؛ لكى يستطيع التسلّط على الناس والثروات.

ولما كان الشرك مَعْلَماً من معالم الانحراف يشلّ المجتمعات عن التقدّم، ويصادر حقوق المستضعفين والموحّدين، فلابدّ من التصدّى لهذا الوجود سواءً على صعيد النظريات المطروحة أو على الصعيد العملى، وهنا تظهر أهمية البراءة من المشركين كحركة سياسية اجتماعية حضارية تهدف إلى تربية المسلم على إنكار الشرك والتصدى لمحاربته.

يقول الإمام الخمينى قدس سره:

«أى إنسان عاقل لا يدرك عبادة الأصنام الجديدة بأشكالها وأحابيلها وحيلها الخاصة، ولا يعرف هيمنة معابد الأصنام- كالبيت الأسود الأمريكى- على البلدان الإسلامية وعلى أرواح وأعراض المسلمين والعالم الثالث؟!

إنّ صرخة براءتنا من المشركين والكفّار اليوم، هى صرخة البراءة من الظلم والظالمين، وصرخة امّة ضاقت ذرعاً باعتداءات الشرق والغرب وعلى رأسهم أمريكا وأذنابها، وغضبت جراء نهب بيتها وثرواتها.

وربّ سائلٍ يسأل ماذا تعنى البراءة؟

هل تعنى المخالفة اللسانية أم القلبية، أم تعنى الاستئصال لوجود هؤلاء المشركين؟

والحق أنّ البراءة تشمل كلّ هذه الأشكال، وعلى الكل أن يعلن براءته بما استطاع إلى ذلك سبيلًا.

وأذان من اللَّه ورسوله إلى الناس يوم الحجّ الأكبر أنّ اللَّه برىءٌ من المشركين ورسولُه للوصول إلى الهدف المنشود وهو تطهير الأرض

ص: ۲۱۹

من الأصـنام المرئيـة وتطهير القلوب من الأصـنام الصورية، لقد ألحّ اللَّه تعالى على خليله حينما بنىالكعبة أن يطهّرها أن لا تشـرك بى شيئاً وطهّر بيتى للطائفين والقائمين والركّع السجود.

وإبراهيم عليه السلام كان محطّم الأصنام:

وتاللَّه لأكيدن أصنامكم بعد أن تولّوا مدبرين.

وأوّل عمـل قام به صـلى الله عليه و آله حينما دخل مكـة هو تحطيم الأصـنام لتطهير البيت، ولما كان القلب هو حرم اللَّه تعالى فالأولى تطهير حرم اللَّه من كل ألوان الشـرك الظاهر بالتماثيل والأصـنام المرئية وإزالة الأصـنام القلبية سواء كانت أهواءً أو مطامع أو طواغيت أو رجساً ذاتيّاً يحول بين الفرد وسعيه إلى ربه ليدخل جنّته».

وعلى هذا فمبدأ البراءة يرتكز على أمرين:

۱- ضـمن حركـة الفكر والاعتقاد أى ضـمن الحرم الداخلى للإنسان، وهو الذى يحافظ على نيّة العمل وعلى الهدفية فى الحياة ويمهِّد لتحقيق الأهداف الكبرى.

۲- ضمن الحركة الخارجية وهو الإعلان للتصدّى من المشركين إنّ اللَّه برىء من المشركين ورسوله.

وعلى هـذا فالمسـلم لاـ يسـتطيع الإنطلاق إلى الـدائرة التغييريـة فى المجتمع ما لم يعش مفهوم البراءة من المشـركين قلباً ولساناً وفكراً وعملًا.

يقول الإمام الخمينى رحمه الله:

«إنّ إعلان البراءة فى الحج هو تجديد العهد بالجهاد وتربية المجاهدين لمواصـلة الحرب ضد الكفر والشـرك وعبادة الأصـنام، وهو لا يقتصـر على الشـعارات بـل يتعـداها لتعبئـة وتنظيم جنود اللَّه أمـام جنود إبليس وبقيـة الأبالسـة، والبراءة، هـذه تعتبر من المبادئ الأوّلية للتوحيد».

ويقول أيضاً:

«إن إعلان البراءة هو المرحلة الاولى من الجهاد، ومواصـلته هى من المراحل الاخرى لواجبنا، وأنه يتطلّب فى كلّ عصـر وزمان مفاهيم وأساليب خاصة».

ورغم أنّ الصـراع بين الشـرك والتوحيـد صـراع أزلى، ولكننـا الآـن نرى قيمومـة كيانات الشـرك والإلحاد فى أرجاء المعمورة، وهى تسعى سعياً

ص: ۲۲۰

مسموماً لتحطیم عقیدة التوحید سواء بمحاربة الفرد الموحِّد أو الدولة الموحِّدة أو بنشر الفساد والرذیلة لإلهاء الناس بها أو التنکیل بالموحِّدین.. ومشکلة الإنسان المسلم أنه بحاجة إلی تجدید الشعور بالقوّة والعزّة، وبحاجة إلی استحضار الوعد الإلهی کتب اللَّه لأغلبن أنا ورسلی وبحاجة أیضاً إلی استحضار الشعور بالمعیة مع اللَّه ومع المسلمین، وأنه لیس وحده الذی یخوض هذا الصراع، بل هناک الملایین التی تشارکه هذه الأحاسیس النیّرة، وعلی هذا فقد کان اختیار أیام الحج واختیار مکة المکرّمة لیکون التوقیت الزمانی والمکانی متلائماً مع الغایة المنشودة.

یقول الإمام رحمه الله:

«وأی بیت هو أفضل من الکعبة؟! البیت الآمن والطاهر لنبذ کلّ أشکال الظلم والعدوان والاستغلال والرق واللاإنسانیة قولًا وفعلًا وتحطیم أصنام الآلهة تجدیداً لمیثاق ألست بربّکم وذلک إحیاءً لذکری أهم وأکبر حرکة سیاسیة للرسول عبّر عنها القرآن بقوله وأذان من اللَّه ورسوله إلی الناس یوم الحجّ الأکبر».

إنّ التوقیت الزمانی فی أیام السفر إلی اللَّه وفی أیام مبارکة هجر فیها الحاج أسباب الدنیا وجاء متعلّقاً برحمته شاعراً بمسؤولیته، والتوقیت المکانی الذی یشدّ المسلمین إلی أیام ظهور الدعوة الاولی التی کان فیها المسلمون قلائل مستضعفین وإذا بهم یصبحون قادة للبشریة جمیعاً نحو الخیر والعزّة والکرامة، إنّ هذا التوقیت لیشحن الفرد المسلم بأسباب القوّة والإرادة؛ لیعود الحاج إلی وطنه إنساناً آخر هو «ثورة علی کلّ باطل وطاغوت وسعیاً لبناء الذات والمجتمع ووعیاً للحیاة وتضحیة فی سبیل الأهداف وفی سبیل رضا اللَّه».

یقول الإمام:

«لیعرج الحجّاج الأعزاء من أفضل أراضی العشق والجهاد وأکثرها قدسیة..

إلی کعبة أکثر رفعة حیث ینطلقون من إحرام الحج إلی إحرام الحرب، ومن طواف الکعبة والحرم إلی طواف صاحب البیت، ومن التوضؤ بزمزم إلی غسل

ص: ۲۲۱

الشهادهٔ والدم لیتحوّلوا بذلک إلی امّهٔ لا تقهر وبنیان مرصوص لا تستطیع معه القوی العظمی الشرقیهٔ والغربیهٔ الوقوف بوجهها...»

وعلی هذا یمکن إیجاز الهدف من إعلان البراءهٔ علی المشرکین أیام الحج ب:

۱- تربیهٔ المسلم علی رفض الطواغیت، وافهامهم أن الطاغوت صورهٔ من صور الشرک الواجبهٔ التطهیر.

۲- شحن المسلم بقدر من القوّهٔ یؤهله للوقوف والمجابههٔ والرفض بعد أن استطاع الاستکبار العالمی أن یؤسره فی دائرهٔ الخوف من المواجههٔ.

۳- إشعار المسلم بأنه لیس وحده الذی یقف فی المواجههٔ ضد شیاطین الإنس والجن، وإنّما هناک الملایین التی تشارکه وهو جزء من هذه الامّهٔ المجاهدهٔ.

۴- استمداد القوّهٔ والإرادهٔ من ذکریات الإسلام الاولی التی یفوح شذاها فی سماء مکهٔ.

۵- إنذار المستکبرین بعظمهٔ الإسلام وشدّهٔ الصحوهٔ الإسلامیهٔ، التی ستدکّ حصونهم وقلاعهم یوماً ما.

۶- الإعلان عن الإسلام کدین سیاسی اجتماعی.

۷- وبهذا تکون البراءهٔ من المشرکین.. المسیرهٔ الرافضهٔ لکلّ الأصنام، والتی تنطلق من بیت التوحید العتیق هی صورهٔ من صور تصدیر الثورهٔ والمفاهیم التی حملتها إلی خارج حدود الدولهٔ الإسلامیهٔ.

لقد استطاع الإمام قدس سره أن یخرج المسلمین من صورهٔ الحج الأجوف..

الحج الأمریکی.. إلی الحج الإبراهیمی المحمّدی الذی یؤتی أکله کلّ حین بإذن ربّه.

ص: ۲۲۲

الهوامش:

ص: ۲۲۳

ص: ۲۲۴

كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة

كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة

كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة

محمد حسن يزبك

هـذا الموضـوع له أبعـاده ولا ـ يمكن أن تتفلسـف الحكمـة الإلهيـة لعبـادة من أهم العبـادات، بـل هی الشـرعية على حـدّ وصف بعض الروايات لها، ولكننى اقتنص بعض معالم تلك الفلسفة من قوله تعالى: جعل اللّه الكعبة البيت الحرام قياماً للناس.

القيام وما يعنيه أن دور الإنسان فی الحياة الحركة المسـتمرّة مع حركة الكون؛ لأنه إذا ما توقّفت حركة الكون انتهى كلّ شیء، وجميل الربط بين الإنسان والكون من خلال الحركـة؛ لأنّ مهمّـة الإنسان البناء والإعمار، وهذا يسـتلزم الحركة المتجدّدة، لكی لا يتساوى يوما الإنسان فيكون مغبوناً فضـلًا عن أن يتروى غده فيكون ملعوناً على حدّ فلسفة أمير البيان والبلاغة ومرجع الفلسفة أمير المؤمنين على بن أبی طالب عليه السلام.

قيام الناس الـذى رتب عليه جعل اللّه الكعبة البيت الحرام لم يكن هذا القيام إلّاعظيماً يتجاوز بعظمته حدود ما رتّب عليه لأنه لا يحفظ بدونه. وهذه

ص: ۲۲۵

العظمـة نتلمسـها من القائـد الأوّل الذى نهض فى وجه الأصـنام والصـنمية مكسّراً ومعلناً عن أبعاد دعوته المقدّسة وقد نسـجها القرآن الكريم بـأروع بيـان: إذ قـال لأبيه وقومه مـا هـذه التماثيـل التى أنتم لها عاكفون* قالوا وجـدنا آباءنا لها عابـدين* قال لقـد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين* قالوا أجئتنا بالحقّ أم أنت من اللاعبين* قال بل ربّكم ربّ السماوات والأرض الذى فطرهنَّ وأنا على ذلكم من الشاهـدين* وتاللَّه لأكيـدنَّ أصـنامكم بعـد أن تولّوا مـدبرين* فجعلهم جُذاذاً إلّاكبيراً لهم لعلّهم إليه يَرْجِعُون* قالوا مَنْ فَعَلَ هـذا بآلهتنا إنّه لمن الظالمين* قالوا سـمعنا فتى يـذكرُهُم يقال له إبراهيم* قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلّهم يشـهدون* قالوا ءأنتَ فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم* قال بل فعله كبيرهم هذا فسألوهم إن كانوا ينطقون* فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنّكم أنتم الظالمون* ثمّ نُكِسُوا على رؤوسهم لقد علمتَ ما هؤلاء ينطقون* قال أفتعبدون من دون اللَّه ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضرّكم* أفٍ لكم ولما تعبدون من دون اللَّه أفلا تعقلون* قالوا حرقوه وانصروا ءآلهتكم إنْ كنتم فاعلين

هذه الآيات عرضتها بهذه الكيفية؛ ليعطى مفهوم القيام وزنه ومعناه وحقيقته وما بعد القرآن من حقيقة.

فالآيات وضـحت أنّ القيام دعوة وثورة ومواجهـة للظلم والانحراف والعصبيـة والتقاليد البالية، والمتأمّل يدرك حقيقة الثورة أنّها ثورة من أجل التوحيد وربط الإنسان بخالقه، وتطهير العقول من التبعية العمياء والابتعاد بها عن منطق أننا وجدنا الأمر كذلك فمضـينا حيث تاريخ الآباء والأجداد والتقاليد والعادات.

أترى نترك ما كان عليه الآباء؟ نعم صرخة الحق والعدل والضمير لم توجد أيّها الإنسان لتلغى دور العقل متذرعاً وهكذا وجدت الآباء ولعلّهم كانوا فى ضلال مبين، وهل من ضلال أوضح من عبادة الأصنام واعتبارها الإله؟ الإنسان الذى

ص: ۲۲۶

كرّم بالعقل وسخّر له كلّ شيء فينحدر إلى أسفل ما يتصوّر؛ ليتخذ من الصنم معبوداً وخالقاً أو ليقربه إلى الخالق والمعبود، ولا يعرف الخالق ما قيمة هذا الحجر والوثن أولست أنت الصانع له؟ وهل ينفع أو يضر؟

كان دور نبی اللّه إبراهيم عليه السلام أن يصحح العقيدة وينفض عنها غبار الوثنية والصنمية والتحجّر، دعاهم والحق والهدی سبيله، تحرّكت العقول أجئتنا بالحق؟

لم نسمع بهذا فی الملّة الاولی، وإذا لم تكن الأصنام هی الآلهة؟ فمن الإله قال بل ربّكم ربّ السماوات والأرض الذی فطرهنَّ.

ومن القيام الذی نهض به خليل الرحمن عليه السلام نفهم علاقة الحج بإبراهيم عليه السلام والبيت والاتخاذ من مقامه مصلّی ومعنی تطهير البيت للطائفين والركّع السجود، وفلسفة هذا التشريع، ويبتنی علی ركيزتين أساسيتين:

الأولی: التوحيد.

الثانية: علاقة الشريعة الإسلامية بالشرائع السابقة واستمراريتها بالحفاظ علی الركيزة الاولی.

هو دعوة الأنبياء جميعاً لُاممهم ولقد بعثنا فی كلّ امّة رسولًا أن اعبدوا اللّه واجتنبوا الطاغوت.

وتجلّی الصراع مع الشرك والوثنية بعد الطوفان بشخص القائد الامّة الذی نعته القرآن بذلك إنّ إبراهيم كان امّة قانتاً للّهحنيفاً ولم يك من المشركين.

والنبی محمّد صلی الله عليه و آله و سلم الذی جاء قومه بخير الدنيا والآخرة واختصر عليهم كلّ شیء:

«أنا دعوة أبيكم إبراهيم عليه السلام قولوا: لا إله إلّااللّه تفلحوا». إنه النبیّ والرسول الذی ولد بمكة وترعرع فيها، وساءه الكثير من المشاهد، وأزعجه ما كان عليه الناس فی ذلك الوقت، يتنافسون علی عبادة الأصنام، ويتسابقون علی تعليق آلهتهم فی الكعبة وجدرانها، ولم يبق من الإبراهيمية إلّابصيص أمل ونور يلمع من بين ظلمات الشرك. النور الذی استقر بالنبی محمد صلی الله عليه و آله و سلم بعدما تناقله الأجداد

ص: ٢٢٧

والامّهات من الأصلاب الطاهرة والأرحام المطهّرة من خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام وكان لهذا النور من العظمة أن كشح ظلام الجاهلية وليل الشرك الدامس بفجر الإسلام المشرق، الذى ألقى بخيوطه النورانية على العالم فهرب الشيطان وصُعِق وتهاوت معه الأصنام وتكسّرت وسكت نفس الشرك واندثر، وتعالى صوت اللَّه أكبر من حنجرة بلال الحبشى على مأذنة الفجر الساطع، وردّد الكون لا كبير إلّا اللَّه، وتهلّل وجه الدنيا وتلألأ فرحاً وابتسامة بكلمة التوحيد...

والحجّ الذى كان أحد الأركان الأساسية للإسلام، «بنى الإسلام على خمس:

الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية» فقد جمع بين العبادة البدنية والمالية وفيه من الكدح ما فيه، وكانت فلسفته بقيام الناس جميعاً من خلال مؤتمرهم الشعبى العام الذى يلتقون فيه فى الأرض المقدّسة، ليحجّوا مع نبيّهم حجّته ويقفوا مواقفه معلنين معه النداء «لا إله إلّااللَّه» مقتلعين من أنفسهم كلّ ما سواه لأنه الباطل، متأسين بطهارة ونقاء الرسول صلى الله عليه و آله و سلم وسيرته متّخذين من أنفاسه وتعاليمه الهدى يتذكّرونه ويذكرونه مع ذكر اللَّه؛ لأنه الدليل الصادق والبار الوفى والتقى المعلم، يستعرضون وهم يؤدّون الفريضة كلماته العذبة الرقيقة وهى تدغدغ المشاعر والأحاسيس: «إنّ حرمة المسلم أعظم من حرمة الشهر الحرام وعرفات والحرم والبيت» فتنبعث انتفاضة وثورة فى داخل الإنسان وهو يتألّم من تقصيره بهذا الحقّ. اللَّه أكبر أهكذا حرمة المسلم؟ فأين أنا من حقوق المسلمين وهو يرمقهم ببصره يتحولقون حول البيت ويهرولون وإلى الجبل يمشون؟ مشهد من مشاهد يوم القيامة، ولا يكادُ يصدق الأسود والأبيض والعربى والأعجمى والألسن مختلفة واللغات متعدّدة سبحانك ياربّ الكلّ منك وإليك وأنت الغفور الرحيم.

أدركت فلسفة الحج بكلمة واحدة من خلال هذه المناظر وأداء المناسك (كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة) سبحانك يارب لو التزمنا بذلك وأدّينا الحق الذى اعتبره رسولك أعظم من كلّ شىء حقّ المسلم، فأين كانت امّتنا؟ فهل كنّا نعانى

ص: ۲۲۸

من الفرقة والتمزّق والضياع....؟ أَلسنا جميعاً نقف مع الرسول صلى الله عليه و آله و سلم ونطلّ معه على الغيب نستحضر ذلك الماضى فنرى خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام بعد أبينا آدم عليه السلام فى هذه الأماكن يؤدّى المناسك ويرمى الشيطان ويقدِّم القربان؟ وأى قربان؟! نبى اللَّه إسماعيل عليه السلام ونتذكّر التسليم والصدق والإخلاص بالطاعة ونحن نقرأ فى سورة الصافات فلما بلغ معه السعى قال يا بُنى إنّى أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبتِ افعل ما تؤمر ستجدنى إن شاء اللَّه من الصابرين* فلما اسلما وتلَّه للجبين* وناديناه أن يا إبراهيم* قد صدقت الرؤيا إنّا كذلك نجزى المحسنين* إنّ هذا لهو البلاء المبين* وفديناه بذبحٍ عظيم.

سبحانك ربّى أنت الخالق وأنت المشرِّع، فالرسالة واحدة والرسول صلى الله عليه و آله و سلم يقول: «مثلى ومثل من تقدّمنى من الأنبياء كمثل بيت كمل ولم يبق إلّاموضعة لبنة وأنا تلك اللبنة»..

والحجّ من أهم العبادات التى تؤكّد هذه الوحدة بالمواقف الحسية التى لا ندرك علّة تشريعها، وهرولة هاجر امّ إسماعيل تحوّلت إلى عبادة فضلًا عن سائر المناسك.

فالضرورة قاضية من أجل إعطاء الحجّ بُعده الحقيقى وفلسفته الصادقة من التوحيد وربط الرسالة الإسلامية بالرسالات السابقة واستمراريتها أن يعود الحجّ إلى انطلاقته المحمّدية صلى الله عليه و آله و سلم التى تجسّدت بالبراءة من الشرك، وسورة براءة قد بلغها خليفة الرسول صلى الله عليه و آله و سلم الإمام على عليه السلام والتى حدّدت معالم العلاقات وآذان من اللَّه ورسوله إلى الناس يومَ الحجّ الأكبر أنّ اللَّه برىءٌ من المشركين ورسولُه وإذا لم يؤد الحج هذا الدور فقدت الفريضة فلسفتها وأهدافها، ولا نعجب أن يكون وضع المسلمين على ما هو عليه من المآسى.

والحجيج يتدافعون إلى بيت اللَّه الحرام ولكنّهم لم يرموا الشيطان وحبه من قلوبهم، لم يتبرأوا من المشركين، ولم يلتفتوا إلى هذه الفريضة العبادية السياسية،

ص: ۲۲۹

ولم یهتموا بالجانب الآخر الـذی لا یتم الجانب الأوّل بدونه، وفهمنا ذلک البُعد لهذه الفریضة من خطبة الرسول صلی الله علیه و آله و سلم فی عرفة وغدیر خم...

ونحن نستعرض هذا الواقع الألیم نتذکّر الإمام الخمینی قدس سره قائد الامّة الإسلامیة وصانع مجدها وعزّها فی هذا العصر کیف نظر إلی الفرائض، فقال عن الجمعة: «العبادیة السیاسیة» والحج: «فریضة عبادیة سیاسیة» والشبه کبیر بین الجمعة والحج، والقاسم المشترک اجتماع الناس، والاستفادة من هـذا الاجتماع، وتذکیر الامّة بکلّ ما یعانیه أبناؤها، واطلاع الشعب علی کلّ مجریات الامور، ومن هذه المواقف تحدّد الخطوط السیاسیة للُامّـة من حیث العلاقات والمودّة والموالاة والبغضاء والمعاداة، والحجّ أهمّ لأنّه مؤتمر عالمی جامع لکلّ مؤتمرات الجمعات فی مکان واحد. فلا حجّ بدون البراءة فکیف یجتمع حبّ اللّه مع حبّ أعدائه؟! وکیف یکون هـذا القلب محطّة للعشق الإلهی مع استیلاء الشیطان علیه؟!

نحن الیوم- وبفضل الإمام الخمینی- نری أنفسنا نعود إلی الحجّ المحمّدی صلی الله علیه و آله و سلم الإبراهیمی، ونرفع رایة البراءة من المشرکین، ونعلنها صرخة مدوّیة فی وجه الشیطان الأکبر وأذنابه. وما هذا إلّاتعبیر عن إعطاء هذه الفریضة بُعدها الحقیقی؛ لیطّلع المسلمون علی أوضاعهم عن کثب ونقتنع جمیعاً بضرورة الأمّة الموحّدة، ولا خلاص لهذه الامّة من الضیاع إلّابالعمل الجاد من أجل الوصول إلی هذه الحقیقة.

فالمسلمون الیوم مدعوون للتأمّل بواقعهم ومصیرهم وعلیهم أن یحافظوا علی هذه الصحوة الإسلامیة لتنمو وتکبر، والسعی الدؤوب للوصول إلی جذور الوحدة الإسلامیة، التی هی الردّ العملی والمباشر علی کلّ مخططات الاستکبار، والصاعقة فی وجه الشیطان الأکبر أمریکا والأذناب، والتی تمنع من تحقّق النظام الدولی المتفرعن علی حساب المسلمین والشعوب المستضعفة؛ لأنّ مؤشرات هذا النظام الدولی الموهوم أنه محکوم لمصالح الصهیونیة والصلیبیة العالمیة والمؤسسات

ص: ۲۳۰

الدولية بحسب الممارسات العملية، محكومة كلّها لهذه الإرادة فلا شيء خارج قبضة الطاغوت إلّاالإسلام.

أيُّها المسلمون: عودوا إلى إسلامكم من خلال حجّكم الإبراهيمى المحمّدى صلى الله عليه و آله و سلم، وهو ما نادى به السيّد الإمام، وارفضوا الشرك والاستعانة بغير اللَّه تعالى واعتمدوا على قدراتكم وطاقاتكم متوكلين على اللَّه تعالى رافضين القوى الطاغية والظالمة والحلول الاستسلامية المهينة وفرض هيمنة النظام الدولى الجديد (نظام المحميات) بأساليبه البشعة وأنيابه الكاسرة.

من الحجّ يجب أن يتخرج الثوّار المجاهدون الذين يلبّون نداء العراق الجريح النازف عراق الإسلام الذى قدّم الآلاف من الشهداء المظلومين وعلى رأسهم المرجع الكبير والمفكّر الإسلامى السيّد محمّد باقر الصدر، على مذبحة الحق ضد أعتى طاغية يتحكّم بمصيره، ونداء البوسنيين والهرسك وسرايفو الذين يواجهون عصابات الصهيونية والصليبية المتمثّل مفتاحها بالصربيين، وفلسطين التى طال عذابها وأوحش ليلها كلّ عفيفة وحرّ وطفل حتى تفجّرت بانتفاضة إسلامية عارمة، حوّل فيها الطفل الحجر إلى قنبلة والمقلاع إلى مدفع والخنجر إلى قاذف، والقبضات والعصى إلى غضب إلهى. وكشمير التى تسجّل بدمائها دوماً الوفاء للإسلام فى مواجهة وثنية القرن العشرين وهجمته، والأقليات المسلمة فى جمهوريات الاتحاد السوفياتى سابقاً الذين يعانون الكثير من الوضع الاجتماعى والثقافى والاقتصادى والسياسى، والشيشان والمجازر التى يرتكبها الجيش الأحمر فيها. والجزائر وتونس ومصر الذين يستنهضون همم المسلمين ليرفعوا كابوس الأنظمة البوليسية الظالمة عن رقابهم.

ولبنان الذى قدّم المزيد من الشهداء مجاهدين وقادة من شيخ المقاومة راغب حرب إلى شيخ الأسرى عبد الكريم عبيد إلى سيّد شهداء المقاومة الإسلامية السيّد عبّاس الموسوى إلى كلّ الشهداء الذين سقطوا من أجل تحرير لبنان

ص: ۲۳۱

وفلسطين والامّة من الكيان الغاصب الغدّة السرطانية إسرائيل ومن مخطّطات الشيطان الأكبر أمريكا.

من الحجّ المحمّدى صلى الله عليه و آله و سلم تخرج الامّة بجوّ الالفة والمحبة والمناصرة تحت راية قيادة إسلامية موحّدة، وإنّه عصر الإسلام وليس عصر الشيطان الأكبر أمريكا والنظام الدولى الفرعونى الموهوم إنّها الراية بيد القائد الإمام الخامنئى (دام ظلّه) سنتوحد تحت هذه الراية ممهّدين لدولة الإسلام الكبرى التى تشرق أنوارها بالعدالة والمساواة والاستقامة بنور الإمام المهدى (عجل اللّه تعالى فرجه المبارك).

الهوامش:

ص: ۲۳۲

الحج الابراهيمى

الحج الابراهيمى- رؤية احيائية جديدة فى منظور الامام الخمينى

الحج الابراهيمى- رؤية إحيائية جديدة فى منظور الامام الخمينى

مختار الأسدى

مقدمة

عاش الامام الخمينى أمة فى رجل، ورحل عظيماً عن أمة، كان تجسيداً كاملًا للمبادئ التى عاش لها ودعا إليها. لم تنفصل أقواله عن أفعاله، ولم تنسلخ كينونته عن كلماته، فكان النظرية والتطبيق، والقول والفعل، والمصداق والمفهوم، كان صدى أهل السماء لأهل الأرض، وهبة اللَّه تعالى للمؤمنين والمسلمين والمستضعفين فى نهاية القرن العشرين...

حرّك الشارع الاسلامى عقداً كاملًا من السنين، ومن أقصى الأرض الى أقصاها، وحكم وما زال يحكم وسيظل هكذا عقوداً أخرى ومن قبره الشريف، ما دام على وجه الأرض غيارى يرفضون الظلم، أو أحرار يتمردون على البغى، أو ثوار يتحدّون الطغاة.

لقد أصبحت كلماته، مثل مرقده الشريف، مزاراً للعشاق ومنهلًا للثوار ومثابة لطلاب الكرامة والمحرومين، ونشيداً للمستضعفين والشرفاء ودعاة التغيير

ص: ۲۳۳

والاصلاح.

لم تكن كلماته التى تركها فى أعناق الرجال إلّامشعلًا آخر من مشاعل النور يضىء الدرب للأحرار والثوار، ليشقوا طريقهم فى الدهاليز المظلمة التى صنعها طواغيت الأرض، ونبراساً يواصل به رجال خطه الأصيل إضاءة هذه الدهاليز...

نعم، ستظل كلمات الامام الخمينى ومواقفه ووصاياه مصاديق صارخة لكشف زيف الأدعياء والمقاولين ووعاظ السلاطين وتجار الدين. كما ستظل صيحاته ورؤاه صرخات غضب مقدس لاستنهاض الأحرار والشرفاء واستصراخهم ومناشدتهم لإحقاق الحق وإزهاق الباطل، سعياً حثيثاً لاستكمال المشروع التغييرى الذى بدأه وصولًا لإنجاز مشروع النهضة الاسلامية المعاصرة...

من هنا صار الوفاء واجباً لهذا الرجل، وصار لزاماً أن تبقى كلماته خالدة فى ضمائر الأحرار والنجباء، وأن تبقى بياناته وأفكاره شاخص هداية ونبرات نور للسالكين والمناضلين والمؤمنين...

العبادات وفلسفة التغيير عند الامام

فى فلسفة التغيير الاجتماعى والعبادات، كان للإمام الخمينى قدس سره رؤية خاصة وأطروحة متكاملة ميّزته عن الكثيرين من العلماء ومراجع الدين العظام، وجعلت منه رائداً ومجدّداً استطاع أن يؤكد قدرته التغييرية ومنهجه التجديدى بموفقية ونجاح باهرين. ولا نجانب الحق إذا قلنا: إنّ منهجه الإحيائى نال إعجاب العدو والصديق والقريب والبعيد حيث أعاد للدين الاسلامى العظيم قدرته الكامنة على تغيير النفوس، وفعله المؤثر على النفس البشرية فى انطلاقتها نحو التكامل والرقى...

وقد لُخصت رؤيته الإحيائية هذه فى إيمانه العميق بقدرة الاسلام العزيز على

ص: ۲۳۴

إحداث نقلة نوعية فى المحتوى الداخلى للانسان وصولًا الى التغيير الاجتماعى الشامل... ومن هنا نالت أفكاره قدرة إشعاعية فائقة، وصارت ثقافة جماهيرية يتحدث بها المثقفون والمفكرون وعوام الناس، فضلًا عن الفلاسفة والمتخصصين والعلماء.

هذه الرؤية هى التى مكّنته من تفجير ثورته الاسلامية العملاقة وإنهاء طاغوت متحكم، انطلق بعدها لتحكيم دين اللَّه على أرض ايران الاسلام بعد غياب أو تغييب دام مئات السنين.

هذا الايمان وهذه الرؤية وهذا التصدّى لإقامة حكم إسلامى، كلّها كلّفت الامام ضريبة باهضة جعلته يتقاطع مع رؤى الكثيرين أو اجتهاداتهم ومناهجهم، ووضعته أمام مرافعات تاريخية حساسة خرج منها منتصراً، بعد أن تحدّدت المرتكزات الفقهية لهذا التوجّه، وبعد أن تجلّت قدرة الامام، بتوفيق اللَّه تعالى، على صياغة نظرية متكاملة فى حركة التغيير وإعادة الروح الى عبادات وطقوس ما جاءت إلّالصالح الانسان، أو ما جيء بها إلا لمصلحة البشرية وإرساء دعائم الحب والمودّة بين بنى البشر، وصولًا لتحكيم حدود اللَّه وشريعته وقرآنه...

لقد كان واضحاً تمام الوضوح لدى الامام رضى الله عنه أنّ الجماهير إذا عُبئت تعبئة رسالية واعية، ستكون أقوى من كلّ الأسلحة المادية والقوى السلطوية المعروفة فى دنيا الناس... وقد أثبت فعلًا أنّ (القبضات الخالية) إلّامن الايمان كانت أقوى من كلّ (سافاك) الشاه وجيشه ودرعه وأسلحته...

ففيما يرى بعض العلماء- وفق رؤيتهم الحركية ومنهجهم التغييرى- مثلًا أن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يجبان إلّابعد (ضمان الأثر وحرز الأمن من الضرر) وأن التغيير يمكن أن يأتى بسياسة اللين ومداراة الحاكم، والتسلل تدريجياً الى أجهزة السلطة، يرى الامام الخمينى- وفق مبناه الفقهى طبعاً- أنّ التضحية والمواجهة وثقافة الاستشهاد وتحدّى السلطة الظالمة كلّها كفيلة بإحقاق الحق

ص: ۲۳۵

وإزهاق الباطل.

وهذا يعنى أنّ الامام أدرك بثاقب بصيرة وعمق رؤية أنّ الطواغيت لا يتنازلون عن السلطة ولا يذعنون للحق إلّاتحت التهديد والذعر، وهو عين ما فعله النبى صلى الله عليه و آله حيث بدأ دعوته المباركة سلمية وعظية حكيمة فى البداية، ولكن، وحين لم ترق لقريش وجبروتها وخيلائها، وحين قررت مواجهتها وملاحقة دعاتها، شهر السلاح وحكّم السيف فى رقاب المتجبّرين وأعداء (الحكمة والموعظة الحسنة).

صحيح أنه صلى الله عليه و آله وعلى امتداد رسالته الحركية دعوة وثورة ودولة لم يرق من الدماء إلّاالقليل القليل جدّاً، وأنه تحمّل من الأذى ما لم يتحمّله نبىّ قبله من أجل حقن الدماء واستفراغ الحجة، ولكنه صلوات اللّه وسلامه عليه وآله، لم يجد بدّاً من تحكيم القوة فى مرحلة من مراحل الصراع...

من هذا المنطلق يمكن القول: إنّ للامام منهجاً خاصاً يتميز به عن الكثير من العلماء سمى فيما بعد ب (خط الامام) أو (نهج الامام) أو (ما أطلق اصطلاحاً (خط الاسلام المحمدى الأصيل)) وكلّها مصطلحات حديثة شاع استخدامها بعد انتصار الثورة الاسلامية فى ايران، وتمّ ترويجها مقابل (الاسلام الامريكى) و (الخط الأموى) و (الحكم السلطانى) الذى كان يطلق على إسلام الملوك والسلاطين، الذين كانوا يوظفون الدين ونصوص الدين لتمرير مخططاتهم وتبرير شرعيتهم أو مشروعية حكمهم، وبتبريك من وعاظهم طبعاً (وعاظ السلاطين) وإطلاق بخور فقههم السلطانى (معمّداً) بمسوح دينية مزيفة.

ولا يعنى هذا، على الإطلاق، أنّ نهج الامام جاء شرعاً جديداً أو خطاً مذهبياً أو عقيدياً جديداً فى الاسلام مقطوعاً أو مبتوراً عن مبادئ الاسلام وقيم الدين العظيم، وإنما جاء سلوكاً وتجربة وممارسة، وجاء دعوة صادقة لإحياء المغيّب من تعاليم الاسلام، والدعوة الى إعادة حكومة الشريعة التى غابت أو

ص: ۲۳۶

غيبت لقرون مديدة، تارةً تحت شعار طاعة الحاكم الظالم براً كان أو فاجراً، وتارة تحت تمييع فريضة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وأخرى تحت شعار التقية وعدم الاصطدام بالسلاطين، وهكذا...

منهج الامام يهزّ الضمير المسلم بعنف

هذا من جانب، ومن جانب آخر، جاء خط الامام منددا بدعاة انتظار الفرج بمعنى القعود والانتظار السلبى وليس الايجابى، وجاء مشدّداً النكير على أولئك الذين يريدون تهميش دور العالم الدينى وحصره فى التكايا وحلقات الذكر وفتاوى الفقه الفردية المحدودة، التى ابتعدت عن الواقع الاجتماعى كثيراً، وانهمكت بالكامل بأحكام الطهارة والنجاسات والقصاص والديات وأحكام الشكوك والمياه، وعموم العقود والايقاعات، والزواج والطلاق، وما الى ذلك، أى استغرقت فى العبادات دون المعاملات.

وهذا يعنى أنّ الامام الخمينى استطاع أن يُحدث هزّة عنيفة فى ضمير الانسان المسلم، ويُحدث (زلزالًا) فى وجدان الشعوب الاسلامية، بعد أن أحدث يقظةً فى نفوس العلماء، وفجر صحوة فى الفكر السياسى الاسلامى المعاصر.

هكذا تشكّلت خيوط (خط الامام) وهكذا بدأت حركته التغييرية من الحوزة ضد الطاغوت الحاكم، ومن العلماء ضد الحكم القائم، فتزلزلت (الثوابت) أو الرواسب البالية والموروثة، وتراجع الكثيرون ممن كانوا يعانون الحيرة فى شرعية الثورة، وتأمّل آخرون ممن كانوا يعتقدون أنّ السيف أقوى من الدم، وأنّ الدبابة لا تُهزم بالقبضة الخالية، وانبهر صنف ثالث قائلين: إنّ (الفرج) يمكن أن يأتى على يد نائب صاحب الأمر وليس بالضرورة أن تكون كلّ راية ترفع قبل ظهور (الحجة عليه السلام) (راية ضلال) وصاحبها (طاغوت) (تصطلمه البليّة)- على حدّ تعبير الروايات التاريخية المتدافعة-... نعم، اهتزت ثوابت ما كان يُظن أنها ستهتز أو تهزّ، وارتجت مقاييس ما ظنّ أصحابها أنها سترجّ يوماً أو تُرجّ.

ص: ۲۳۷

جاء خط الامام ليؤكد احتواء العصر، ويوجّه محددات الزمان والمكان وتحولاتها ومتغيراتها وحقائقها، ويترك للفقيه الكفوء العادل تقدير مصالح المجتمع الاسلامى الجديد، وفق هذه المتغيرات والتحولات. فقال:

«لو كان هناك شخص أعلم من ناحية العلوم المعهودة فى الحوزات، ولكنه لا يستطيع تحديد مصلحة المجتمع، فهذا الشخص ليس مجتهداً فى المسائل الاجتماعية والحكومية» أى أنه قدس سره اعتبر القدرة على تحديد مصالح المجتمع شرطاً من شروط الاجتهاد الجديدة، وأضاف عمقاً آخر لما يسمى ب (الاحكام الثانوية) التى تأتى مع الظرفين الزمانى والمكانى، وبالتالى أسّس رؤيته هذه على حدّ قوله:

«إنّ القضية التى لها حكم معيّن فى السابق، يمكن أن يكون لها فى الظاهر حكم جديد، فيما يتعلق بالعلاقات التى تحكم السياسة والاجتماع والاقتصاد فى نظام ما، بمعنى أنّ نتيجة المعرفة الدقيقة فى العلاقات الاقتصادية والاجتماعية والسياسية تحوّل الموضوع الأول- الذى لم يتغير فى الظاهر- الى موضوع يستلزم حكماً جديداً بالضرورة...» هذا (الاتجاه الاجتهادى) الذى سماه بعض الفقهاء (تحوّل الاجتهاد) والذى يقوم على أساس الزمان والمكان والظروف والأحوال، هو الذى استلّ خيوطه (منهج الامام) هذا، وهذا لا يعنى بطبيعة الحال تغييراً فى حكم الشرع المقدس، بل المتغيّر هو موضوع الحكم؛ لأنّ (المقيّد عدم عند عدم قيده) كما يقول الذهن الفقهى، ولذلك فإنّ الحكم يمكن أن يتبدّل تبعاً لتبدّل الموضوع.

دوائر التغيير لدى الامام

وهنا نأتى الى إحصاء سريع لأهم الدوائر المغلقة التى سعى الامام لفك مغاليقها والانطلاق بها الى دوائر الفعل والتغيير وتجاوز دوائر التنظير والتحذير، لنأتى فى خاتمتها على أهم هذه الدوائر فى الفعل الحركى الاسلامى وهى دائرة الحج الابراهيمى حسب تعبيره رضوان اللّه عليه.

ويمكن القول: إن أول هذه الدوائر المغلقة هو الفصل بين الدين والسياسة،

ص: ۲۳۸

حیث انتقل الامام بعالم الدین من کونه (مفتیاً) فی دار الافتاء أو موظفاً فی وزارة الأوقاف أو (عابداً) فی صومعة، الی مرجع للأمة وقائد للجماهیر، وحاکم مبسوط الید لتحکیم دین اللّه وتفعیل المشروع الاسلامی النهضوی الجدید...

وهذا یعنی أنّ الامام قدس سره استطاع أن یتخطی الکثیر من الأطر التقلیدیة، التی انکمشت داخلها الحوزة العلمیة، وکادت تخنقها فی جو من التشرنق والدوران حول الذات، وینتقل بالفکر الاسلامی من حالة التحجر والجمود والتقوقع الی آفاق واسعة فی الانفتاح والواقعیة والشمول...

بکلمة أخری استطاع الامام أن یتجاوز الواقع المتکلّس، ویقفز علی المخطط الاستکباری المدروس الذی أراد أو أرید به استغفال الشعوب الاسلامیة واستهبالها، فنزل الی میدان المعرکة بوعی شمولی ثاقب وإرادة حدیدیة لا تخضع للتدجین ولا تنثنی أمام الابتزاز والإرهاب، فقال بوضوح کامل:

«إنّ المؤسسات الاستعماریة کلّها وسوست فی صدور الناس أنّ الدین لا یلتقی مع السیاسة، والعلماء لیس لهم أن یتدخلوا فی الشؤون الاجتماعیة، ولیس من حق الفقهاء أن یعملوا لتقریر مصیر الأمة، ومن المؤسف- والقول للامام طبعاً- أنّ البعض منا صدّق تلک الأباطیل، وقد تحقّق بهذا التصدیق أکبر أمل تحلم به نفوس المستعمرین...».

وهذا یعنی أنّ الامام نسف القاعدة الغربیة التی تدعو الی فصل الکنیسة عن السلطة؛ لأنّ الاسلام لیس کالمسیحیة وأنّ علماء الاسلام لیسوا کالبابوات، وإذا صاروا مثلهم فسوف یحل بهم ما حلّ بأولئک... وباختصار شدید أنّ الغرب أراد للبابا أن یکون أباً روحیاً لا علاقة له من قریب أو بعید بشؤون الدولة وأمور الناس إلّامایخصّ الآثاموالذنوب والاستغفار و (صکوک الغفران) السیئة الصیت ...

ولکن ومع هذا الشدّ الأصیل لعدم فصل الدین عن السیاسة، حذّر أشدّ الحذر من عدم انجرار العالم الدینی الی بحر السیاسة الآسنة واصطیاد أسماکه المیتة؛ لأنّ ذلک کما قال یؤدی الی خراب الدین والدنیا معاً... فقد کان دائم التحذیر من

ص: ٢٣٩

الانجرار الى ألاعيب السياسة والسياسيين، وكثير التأكيد على تهذيب النفس وتزكيتها قبل الدخول فى دهاليز العمل السياسى... وكان يذكّر دائماً بأقوال الأئمة سلام اللَّه عليهم فى تحذيرهم الناس من حب الرئاسة وكيف أنّ «حب الرئاسة شاغل عن حب اللَّه» وأن (السلطة ماء آجن) و «من طلب الرئاسة هلك» و «ملعون من ترأّس» و «الرئاسة عطب» وأمثال ذلك.

أى أنّ الامام حاول التأكيد على الموازنة الدقيقة بين السياسة كهدف دنيوى رخيص، وبين كونها وسيلة ضرورية لإحقاق الحق وتحكيم الدين وإقامة المضيّع من حدوده وتعاليمه وقيمه...

هذا بشأن العلماء والسياسة، أما حول الأمة والسياسة، ودور الجماهير، فقد كان الامام الراحل دائم التأكيد على حضور الأمة فى الميدان وتحمّلها للمسؤولية فى خضم الصراع... وكان رضوان اللَّه عليه يراهن على المستضعفين؛ لأنهم مادة الثورة ووقودها ومعينها الذى لا ينضب، ويوصى بخدمة هؤلاء ورعايتهم...

ولعله لم يترك مناسبة إلّاوأكّد فيها على ما كان يسميه حضور الجماهير ورقابة الأمة، وكان يقول:

«ولولا حضوركم فى ساحة المواجهة لكانوا يسوّدون وجه ثورتكم فى العالم،..

إنكم بحضوركم الدائم أحبطتم مكائد أعدائكم... ليس هناك إثم أكبر من السكوت أمام أعداء الأمة... ولا توجد منحة إلهية أكبر من منحة حضوركم لمقاومة أعداء الثورة...».

انقذوا القرآن الكريم أولًا

وحين يقترب الامام قدس سره من شؤون العبادة وطقوسها المعروفة، خاصة فى كتاب العبادة الأول فى الاسلام (القرآن الكريم) نراه يتألم ألماً كبيراً وهويرى هذا الكتاب العظيم يتحول فى دوائر الناس والعلماء والسياسيين الى (رقيّة) يُعلق على صدور الفتيات، أو وسيلة تبرّك يوضع على الرفوف، أو وسيلة اصطياد للبسطاء

ص: ۲۴۰

عبر توظيف بعض نصوصه وتجاهل النصوص الأخرى، وفى أحسن الأحوال يتحول هذا الكتاب المقدس الى كتاب موتى يُقرأ على القبور وأيام الفواتح...

وليس كتاب أحياء.

يقول الامام فى هذا السياق:

«وقد عمدت الحكومات الشيطانية وبواسطة الحكومات المنحرفة التى تتظاهر كذباً بالارتباط بالاسلام، الى طبع القرآن الكريم بخط جميل وإرساله الى البلدان المختلفة، فيتم بذلك استغفال بعض الجهلة ممّن يتصورون أنّ هذا وحده يكفى...».

الى أن يعلن رأيه الواضح الصريح فى دور القرآن الكريم فى الحياة، ويدعو الى تحكيم حدوده وتعاليمه دون تعسف أو اجتزاء، ويصرخ بأعلى صوته يوماً قائلًا:

«إننا نريد إنقاذ القرآن الكريم من المقابر».

بهذا الفهم للقرآن الكريم وتكريس دوره فى حياة الناس، قيمةً ومنهجاً وثقافة، عقيدة ونظاماً، يأتى منهج الامام الراحل ردّاً واضحاً وصريحاً على أولئك الذين حاولوا إقصاء القرآن وتحنيط تعاليم السماء، ويأتى أيضاً تذكيراً صارخاً لأولئك الذين يريدون محاكمة (النص الدينى)- كما يقولون- حين يتهمون القرآن أنه أصبح شيئاً ثميناً فى ذاته، وبالأحرى أريد له أن يكون هكذا فيتألمون أو يتباكون قائلين:

«لقد تحول هذا النص المقدس الى شىء ثمين فى ذاته، وتمّ تشييئه فى الثقافة، فصار حلية للنساء ورقيّة للأطفال وزينة تعلّق على الحيطان، تُعرض الى جانب الفضيّات والذهبيات...».

الإمام الخمينى والحج الابراهيمى:

حين يأتى الإمام الخمينى الى الشعائر نرى له رؤية خاصة وفهماً خاصاً ميّزاه عن الكثير من العلماء والفقهاء... ويأتى هذا الفهم من إدراك الامام الى الدور

ص: ۲۴۱

العملی للشعار ولیس فقط الی ظاهره وشکله...

ولعلّ الشغل الشاغل الذی استحوذ علی فکر الامام وأثقل علیه همومه فی ایجاد معنی جدید لهذه الشعائر المقدسة هو رؤیته لمسألة الحج وما شخّص فیها من أبعاد إجتماعیة مهمة جدّاً، أبعد بکثیر مما کان یتصوّره الآخرون فی کونها ممارسة عبادیة تنأی بالعبد الصالح بعیداً عن هموم الدنیا ومشاغلها وارتباطاتها...

نعم، کان الامام یقدر ما للحج من آثار معنویة ومعین روحی هائل وتزکیة وتهذیب للنفوس لا حدود لهما، لما فی مشاعرها المقدسة من هیبة وأثر فی نفوس المؤمنین... ولکنه حاول أن یضیف الی ذلک المعنی الروحی معنیً اجتماعیاً أغفله أو تغافل عنه الکثیرون ممن ینظرون الی الأمور بعین واحدة أو بُعدٍ واحد...

وکان أکثر ما أشار إلیه الإمام وأکّده فی بیاناته المتکررة الی حجاج بیت اللَّه الحرام وتوضیح رؤیته فی فلسفة الحج، هو تحویل هذه الشعیرة الاسلامیة الکبری الی فعل عبادی حرکی یقضی علی ذلک (الفصام النکد) بین الدین والسیاسة، من جهة، وبین العبادة فی بُعدیها الروحی والاجتماعی من جهة أخری...

هذا الموسم العبادی المقدس- فی وجهة نظر الإمام- الذی یجتمع فیه قرابة الملیونی مسلم من مختلف أصقاع العالم الاسلامی، والذی شرعه الباری- عزّوجلّ- کملتقی عام للمسلمین یجب أن یتحول الی مؤتمر عالمی شعبی جماهیری یتدارس فیه المسلمون همومهم وشجونهم، ویسعون من خلال دراسة أهدافه الی الانعتاق من جور الطواغیت والحکام الظلمة، وأن تتخطّی شعاریته حدود کونه طقساً عبادیاً لتزکیة النفس وتهذیبها رغم ما فی هذه التزکیة والتهذیب من معانٍ عظیمة ودور مؤثر فی صیاغة النفس الانسانیة وإشعاعها.

جاء الامام لینسف الفهم التقلیدی المتحجّر الذی یرید لهذه الفریضة الالهیة أن تبقی طقساً عبادیاً مجرّداً، لا یُعمق فیه وعی، ولا تتبلور فیه فکرة، ولا ینضج

ص: ۲۴۲

فیه رشد، ولا یتصعّد فیه شعار الی شعور... أراد الإمام أن یجعل من هذا الحج الابراهیمی- کما أراده خلیل اللَّه ابراهیم علیه السلام- قیاماً للناس جعل اللَّه الکعبهٔ البیت الحرام قیاماً للناس.

فکان- رضوان اللَّه علیه- یقول:

«إنّ علی المسلمین الملتزمین الذین یجتمعون فی کلّ عام مرهٔ واحدهٔ فی المواقف الشریفهٔ، ویؤدون واجباتهم الاسلامیهٔ فی هذا التجمع العام والحشد الالهی... وباندفاع خالص نحو اللَّه والقیم المعنویهٔ والوفود علی بیت اللَّه العتیق أن لا یغفلوا عن الجوانب السیاسیهٔ والاجتماعیهٔ لهذه العبادهٔ فی هذا الملتقی العبادی السیاسی» ویضیف:

«علی العلماء الأعلام والخطباء العظام أن ینبهوا المسلمین علی مسائلهم السیاسیهٔ وواجباتهم الخطیرهٔ التی لو عملوا بها لنالوا الاستقلال الواقعی والحریهٔ الحقیقیهٔ فی کنف الاسلام العزیز وقطعوا أیدی المستکبرین وأعادوا مجد الاسلام وعظمته».

ویقول الامام الخمینی فی مکان آخر من هذا البیان:

«فی هذا التجمع الالهی العظیم، الذی لا تستطیع أیهٔ قدرهٔ سوی القدرهٔ الأزلیهٔ للَّه تعالی أن تعقده، یتوجب علی المسلمین أن یباشروا فی دراسهٔ مشاکل المسلمین العامهٔ ویبذلوا جهودهم بالتشاور لحلّها...».

فمن هذا الفهم الواعی لهذا المؤتمر الاسلامی الالهی الکبیر، ینطلق الامام من محطهٔ تغییریهٔ کبری یجدر بالمسلمین استثمارها فی تصعید وعیهم ودراسهٔ مشاکلهم والارتفاع الی مستوی مسؤولیتهم فی کونهم مستخلفین من قبل اللَّه تعالی علی هذه الأرض فی إحقاق الحق وإقامهٔ العدل...

وما دام هذا التجمع الالهی عالمیاً- کما یری الامام- وهو کذلک، فلماذا لا یجری تدارس الوحدهٔ الاسلامیهٔ؟ ولماذا یتواصل الطرْق علی الخلافات بین المسلمین فی محاولات خبیثهٔ لزرع الفتنهٔ فی الصف الاسلامی؟ ولماذا لا یحجّم دور الحکام فی إذکاء نار الفتنهٔ هذه؟

ص: ۲۴۳

الحج والوحدة بین المسلمین

یقول الامام متحرقاً فی هذا السیاق:

«إنّ من أکبر هذه المشاکل وأکثرها أهمیة، هی عدم الوحدة بین المسلمین، وإنّ بعض من یُسمّون بزعماء الدول الاسلامیة هم أساس هذه المشکلة، إذ إنهم یقومون تماماً کما یقوم الجناة الطامعون باستغلال هذه الخلافات بین الشعوب والحکومات لصالحهم، فیرسّخون هذه الخلافات عن طریق عملائهم الذین لا یعرفون اللَّه، وأکثر من ذلک کلما وضع أساس للوحدة بین المسلمین هبّ هؤلاء لمحاربته بکلّ ما أوتوا من قوة وعملوا علی نشر بذور الفرقة والخلاف بین أبناء الأمة الاسلامیة...».

ولعل أکثر هذه الخلافات أو الاثارات خبثاً ومکراً هو ما یثیره بعض وعاظ السلاطین حول بعض المسائل العبادیة المذهبیة، التی لا تخلّ بأصل العقیدة ولا تؤثر علی جوهر الدین، وکیف أن بعض هؤلاء الوعاظ مثلًا ینشغلون فی مواسم الحج فی إثارة هذه النعرات الجانبیة، فهذا یدعو اللَّه باسم أولیائه وأنبیائه، وآخر لا یرضی بذلک؛ لأنّ المدعو هو اللَّه تعالی وحده، وآخر یطلب الشفاعة بالوسیلة کما وردت فی القرآن الکریم وغریمه یؤاخذه علی هذه الوسیلة ویعتبرها شرکاً أو کفراً، وثالث یُقبّل قبر النبیّ مثلًا وصاحبه لا یرضی منه ذلک وهو یقبل القرآن الکریم مثلًا، وما الی ذلک من قناعات روحیة وعاطفیة لا تقتل فی الود قضیة ولا تخلف دیناً جدیداً أو عقیدة جدیدة ما دام الربّ واحداً والنبیّ واحداً والقرآن واحداً والقبلة واحدة وکان اللَّه یحب المحسنین.

ولم یکن الامام الخمینی قدس سره لیقول هذه الکلمات أو یؤکد علی الوحدة الاسلامیة بعبارات مجردة ویترک الأمور العملیة علی عواهنها کما یفعل الکثیرون، ولکنه- رضوان اللَّه علیه- اقترب خطوات عملیة أذهلت الخصوم وجعلتهم فی حیرة من أمرهم، فتراه مثلًا یُفتی بوجوب الصلاة خلف أئمة الجماعة فی مکة

ص: ۲۴۴

والمدينـة، وعـدم جواز الصـلاة خلف غيرهم فى الـديار المقدسـة رغم الخلافات الظاهريـة المزعومة بين الطائفتين المسـلمتين، ويُفتى كذلك بعدم الصـلاة على التربة الحسينية التى يعتبرها المسلمون الايرانيون شعاراً عظيماً لاستحضار التواضع والسجود على التراب كما صلى النبىّ صـلى الله عليه و آله فى مسجد المدينة... لئلا يثير حفيظة إخوانهم المسلمين الآخرين الذين لم يألفوا هذا الطقس... محاولًا جهـد إمكانه توصـية المؤمنين أن يكونوا يداً واحدة ضد أعداء الاسـلام وخاصة المسـتكبرين الذين لا يريدون للاسـلام عزّاً ولا لأهله وحدةً أو مجداً أو كرامة...

إثارة الخلافات فى الحج جريمة

ويروح الامام يندّد بأولئك الجناة الذين يحاولون شق الصف الاسلامى وتمزيق كلمة المسلمين الواحدة بقوله:

«إنّ إثارة الخلافات بين المـذاهب الاسـلامية تعتبر من الخطط الإجراميـة، التى تـدبّرها القوى المسـتفيدة من الخلافات بين المسـلمين، بالتعاون مع عملائها المنحرفين بمن فيهم وعاظ السلاطين الذين اسودت وجوههم أكثر من سلاطين الجور أنفسهم..».

ولعلّ أكثر ما كان يجرح قلب الامام قـدس سـره هو تلك المعزوفـة أو كلمـة الحقّ التى أريد بها الباطل، والترويج لها فى موسم الحج من قبـل بعض وعـاظ السـلاطين، وكيف كـانوا يوظفون ظاهرهـا أو معناهـا الظاهرى لإيقاع القطيعـة بين المسـلمين ومنعهم من الحوار وتجاذب الحديث وتدارس الهموم والمشاكل...

فكانوا يرفعون الآيـة القرآنيـة الكريمـة فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج شـعاراً لمنع أى حديث سياسـى أو اجتماعى يمرّ خلاله المسـلمون على آلامهم وأمالهم وتطلعاتهم، ويروحون يؤكـدون فقط وفقط على الجوانب العباديـة التى تنأى بالمسـلمين بعيداً عن أى حديث له علاقة بالأرض والواقع، وتُحرّضهم على

ص: ۲۴۵

التحليق والتحليق فقط فى ملكوت اللَّه تعالى فى تلك الأجواء الروحانية العظيمة... وفى محاولات مقصودة لإبعادهم عن كلّ ما يثير اهتماماتهم بشعوبهم وأرضهم وأوطانهم وحكامهم وثرواتهم ووحدتهم وعزتهم...

هذا الشعار الذى أريد له أن يكون معولًا لتهديم كلّ حلقة حوار بنّاء بين المسلمين، ووصفه بأنه جدل وفسوق مقروناً بالرفث... جاء الامام ليحوّله الى جدل بالتى هى أحسن والى موعظة ودعوة كريمة لتلاقى المسلمين وحلّ مشاكلهم وحتى خلافاتهم بالكلمة الطيبة، وبعيداً عن السجال الفارغ والجدل المتهافت الذى لا يحل المشاكل فعلًا وإنّما يعقّدها ويُذكى نيرانها...

بل يمكن أن تكون خطورة هذا الشعار أكثر من ذلك الذى حجز القرآن فى المقابر، أو ذلك الذى راح يفسره ويوظف نصوصه لما يخدم أغراضه ومعالمه...

يقول الامام:

«إنّ هناك قضايا مؤسفة توجب البكاء عليها دماً... إنّ فقهاء البلاط الذين هم أسوأ من الطغاة اتخذوا من القرآن الكريم وسيلة للظلم وترويج الفساد وتسويغ أعمال الظلمة والمعاندين لإرادة الحق تعالى... فوا أسفاه، إنّ القرآن الكريم كتاب الهداية الربانى هذا، لم يُعد له من دور سوى فى المقابر والمآتم بسبب الأعداء المتآمرين...» وأكثر من ذلك- والقول للامام طبعاً- «وبسبب الأصدقاء الجهلة أيضاً، وبدل أن يكون محوراً لتوحيد المسلمين فى العالم ودستوراً لهم، أصبح هذا القرآن وسيلة للتفرقة وإثارة الفتن والخلافات...».

رسالة الحج امتداد لرسالة القرآن:

وفى سياق هذا الفهم الواعى لرسالة الحج يأتى الامام ليؤكد أنّ الدور المعوّل على هذا المؤتمر الالهى العالمى، لا يقلّ عن دور القرآن الكريم فى إحياء الأمة

ص: ۲۴۶

المسلمة واستنهاض مسؤوليتها فى الحركة والتغيير، اعتقاداً منه قدس سره أن القرآن كما هو كتاب هداية وحياة وليس كتاب موتى وقبور وفواتح فقط، فإنّ الحج هو الآخر كان وسيبقى مؤتمراً إسلامياً عالمياً لبناء الوحدة الاسلامية وتأكيد عزة المسلمين واستخلافهم أو ميراثهم لخلافة الأرض.

يقول الامام فى هذا السياق:

«الحج هو النداء السماوى لإيجاد وبناء المجتمع الجديد البعيد عن الرذائل المادية والمعنوية. إنّ الحج ومناسكه هو التجلّى الأعظم لحياة كريمة ومجتمع متكامل فى هذه الحياة الدنيا...» ويضيف:

«ومن ذلك المكان ومن ذلك الموقع الذى يتواصل فيه مجتمع المسلمين من أى قوميةٍ كانوا ويصبحون يداً واحدة، ينطلق أداء هذه الفريضة المباركة التى يجب أن يكون أداؤها وجوهرها توحيدياً إبراهيمياً محمدياً. إنّ الحج هو ساحة عرض ومرآة صادقة للاستعدادات والقابليات المادية والمعنوية للمسلمين. الحج كالقرآن يستفيد منه المجتمع، فالمفكرون والعارفون بآلام الأمة الاسلامية إذا ما فتحوا قلوبهم، ولم يهابوا الغوص عن قرب فى أحكامه وسياساته الاجتماعية سيصطادون الكثير من صدف هذا البحر، جواهر الهداية والرشد والحكمة والحرية، وسيرثون الى الأبد من زلال حكمته ومعارفه، ولكن ماذا نفعل؟»

وهنا يتأوه الإمام ويزفر زفرة مُرّة تعبّر عن لوعةٍ وحزن وألم، لما يراه من واقع المسلمين وابتعادهم عن جوهر الهداية هذا، فيقول:

«وأقولها بألم وحزن، إنّ الحج أصبح مهجوراً كالقرآن وبنفس النسبة التى اختفى فيها هذا الكتاب- كتاب الحياة والكمال والجمال- بسبب حجب النفس التى صنعناها بأيدينا ودفنّا هذا الكنز. كنز أسرار الخلقة، فكذلك الحج أصبح أسير هذا القدر، قدر أنّ الملايين من المسلمين يجتمعون كلّ سنة ويضعون

ص: ۲۴۷

أقدامهم محل قدم محمد وإبراهيم وإسماعيل وهاجر ولا يوجد أحد يسأل:

ماذا فعل إبراهيم ومحمد؟ وما هو هدفهما؟ ماذا طلبا منا؟ ماذا أرادا؟ وهذا مالا نفكر به مع الأسف الشديد».

بهذا التشخيص الدقيق للدور، وبهذه الرؤية الفاحصة لرسالة الحج يروح الامام الخمينی منظّراً ومفكراً حين يرى أن لابد من التنظير، والتنظير على الأقل، لإنقاذ المسلمين من هذا الواقع المؤلم.

الحج دون وعی ليس حجاً

يواصل الامام حديثه قائلًا:

«من المسلّم أن حجاً دون معرفة ووعی ودون روح ودون حركة ونهوض، وحجّاً دون براءة، وحجاً دون وحدة، وحجاً لا ينتج هدماً للكفر والشرك ليس حجاً. وخلاصة الأمر أنه يجب على جميع المسلمين السعی لأجل تجديد حياة الحج والقرآن وإعادتهما ثانية الی ساحة حياتهم، وعلى المحققين المؤمنين بالاسلام أن يبيّنوا التفاسير الصحيحة والواقعية لفلسفة الحج، ويرموا فی البحر كلّ نسيج الخرافات وادعاءات علماء البلاط».

ولم يكتف الامام بعرض هذا البُعد العملی لفلسفة الحج ودوره فی البناء الرسالی للشخصية الرسالية، بل راح الامام وفی مواطن كثيرة من بياناته وتوجيهاته يؤكد على البعد الآخر، وهو البعد الروحی والمعنوی، وهو ليس أقل من البعد الأول فی دوره وهدفيته فی بناء الشخصية الرسالية المتوازنة... إذ يقول قدس سره:

«إننی أوصی جميع العلماء المحترمين والكتاب والمتحدثين الملتزمين أن يوضحوا لجميع المسلمين وخاصة الحجاج منهم أهداف هذه الفريضة المقدسة. كما إنی أوصيهم بتعليم الحجاج مناسك الحج وكيفية أدائها بشكلها

ص: ۲۴۸

الصحيح حتى يكون عملهم خالياً من الأخطاء، وعدم الاكتفاء بأننا أدينا الفريضة وأنجزنا الواجب كيفما كان، فإنّ الأخطاء فى هذه الفريضة تترك آثاراً وإشكالات على صحتها قد تكلفهم وقتاً وجهداً مضاعفاً لتصحيحها...».

الحج عبادة ورسالة

ومن قراءة متأنية لبعض كلمات وخطابات الامام العميقة حول الحج كفريضة عبادية ذات بُعد اجتماعى وسياسى يكتشف المحلل أن الامام لم يفصل بين السماء والأرض، ولم تتضخّم لديه حالة على أخرى، فكما تراه هائماً عرفانياً فى ملكوت السماء عاشقاً لقدرة اللَّه غارقاً فى محبته تراه فى الجانب الآخر غارقاً فى حب الناس مستشعراً همومهم متحسساً لآلامهم وأوجاعهم يحثّ السير لتحقيق العدل والحرية لبنى الانسان مستلّاً عمقاً اجتماعياً من هذه العبادة، ووعياً سياسياً تغييراً من تلك...

لنستمع الى الامام وهو يقول:

«عندما تلفظون لبيك اللهم لبيك، قولوا: لا، لجميع الأصنام، واصرخوا: لا، لكل الطواغيت الكبار والصغار...».

وهو بهذا يجسد الوحدانية الكبرى للَّه تعالى والألوهية المطلقة له سبحانه...

فالتلبية للَّهوحده هى رفض لكلّ الآلهة المزيفة الأخرى، والتوحيد المطلق لقدرته جلّ وعلا، هى الرفض المطلق لكلّ الأصنام البشرية،... وعبارة (اللَّه أكبر) هى الأخرى تعنى أنّ اللَّه سبحانه وتعالى أكبر من كلّ كبير... وأن تكبيره سبحانه هو تصغير لكلّ الطواغيت الصغار والكبار وخاصة الكبار...

وهو بهذا المعنى يريد أن يؤكد أن هؤلاء الطواغيت والحكام الظلمة إنما هم أصنام وأوثان يجب سحقهم، وأنّ على المسلمين أن يعتمدوا على القدرة المطلقة للبارى تعالى وأن يتمردوا على الحكومات الظالمة ويحققوا عزتهم وكرامتهم من

ص: ۲۴۹

خلال الانتماء لقدرة اللّه وإرادته وجبروته...

وهو فى مكان آخر، وحين يؤكد على مسيرة البراءة من المشركين والظالمين إنما يريد أن يعلن موقفه الواضح والصريح من أصنام الشرق والغرب وأذنابهم وأذيالهم، فنراه يقول:

«وأثناء الطواف فى حرم اللّه حيث يتجلّى العشق الالهى، أخلوا قلوبكم من الآخرين، وطهّروا أرواحكم من أى خوف لغير اللّه، وفى موازاة العشق الالهى، تبرأوا من الأصنام الكبيرة والصغيرة، وكذلك من الطواغيت وعملائهم وأزلامهم، حيث إنّ اللّه تعالى ومحبيه تبرأوا منهم، وإنّ جميع أحرار العالم بريئون منهم...

وكلما اقترب الامام من تفاصيل الممارسة العبادية للحج، يضع لكلّ ممارسة هدفاً اجتماعياً يَشدّ المتعبد خلالها بما وراءها من أجل العمل فى سبيل عيال اللّه وعدم الاكتفاء بالارتواء الروحى الذى هو بحد ذاته حالة نفسية عظيمة تشدّ العبد الى خالقه والتأمل بما وراء هذا الخلق والهدف منه ونهايته ومآله... يقول الامام:

«وحين تلمسون الحجر الأسود اعقدوا البيعة مع اللّه أن تكونوا أعداءً لأعداء اللّه ورسوله والصالحين والأحرار، ومطيعين وعبيداً له، أينما كنتم، لا تحنوا رؤوسكم واطردوا الخوف من قلوبكم، واعلموا أنّ أعداء اللّه وعلى رأسهم الشيطان الأكبر جبناء وإنْ كانوا متفوقين فى قتل البشر وجرائمهم وجناياتهم».

وفى توجيهه أو تفسيره للسعى بين الصفا والمروة، يشير الامام الى هدف اجتماعى آخر أقل ما فيه هو الوصول الى المعشوق والسعى للالتحام به، وتجاوز كلّ المعشوقات الطينية الدنيوية التى تشدّ الانسان إلى الأرض وتُخذله وتُمسك به، وتُثقله بهموم تافهة وطموحات صغيرة...

يقول الامام فى هذا الصدد:

«أثناء سعيكم بين الصفا والمروة اسعوا سعى من يريد الوصول الى المحبوب،

ص: ۲۵۰

حتى إذا ما وجدتموه هانت كلّ الأمور الدنيوية، وانتهت كلّ الشكوك والترددات... وحينها تزول كلّ المخاوف والحبائل الشيطانية والارتباطات القلبية المادية، فتزهر الحرية، وتنكسر القيود الشيطانية والطاغوتية التى أسرت عباد اللَّه...».

وهكذا فى كلّ موقف ومشهد من مواقف ومشاهد المشاعر المشرفة فى مسيرة الحج الكبرى، فترى للامام رؤية فى المشعر الحرام وفى عرفات، ورؤية فى منى وعند الرجم ورؤية عند الطواف وعند الذبح... وكلّها تؤكد على ضرورة استشعار الانسان لدوره على هذه الأرض وأنه خليفة اللَّه وعليه أداء الرسالة وحمل الأمانة باخلاص وصدق... يقول الامام:

«سيروا الى المشعر الحرام وعرفات وأنتم فى حالة إحساس وعرفان، كونوا فى كلّ موقف مطمئنى القلب لوعد اللَّه الحق بإقامة حكم المستضعفين. وبسكون وهدوء فكّروا بآيات اللَّه الحق، وفكّروا بتخليص المحرومين والمستضعفين من براثن الاستكبار العالمى، واطلبوا من الحق تعالى فى تلك المواقف الكريمة تحقيق سبل النجاة. بعد ذلك عندما تذهبون الى منى اطلبوا هناك أن تتحقق الآمال الحقّة حيثالتضحية هناك بأثمنوأحبشىءفى طريق المحبوب المطلق، واعلموا أنه ما لم تتجاوزوا هذه الرغبات، التى أعلاها حبّ النفس وحبّ الدنيا التابع لها، فسوف لن تصلوا الى المحبوب المطلق. وفى هذا الحال ارجموا الشيطان، واطردوا الشيطان من أنفسكم، وكرّروا رجم الشيطان فىمواقع مختلفة بناءً علىالأوامر الالهية، لدفع شرّ الشياطين وأبنائهم عنكم ...».

لاحظ استخدام الامام لكلمة (الشياطين) و (أبنائهم) ولاحظ التوجيه المتعمّد للتأمل فى شياطين الأرض الذين هم أسوأ من شياطين السماء...، ولاحظ أيضاً كم استغرق (المستضعفون والمحرومون) من فكر الامام وهمّه، والذين هم ضحية الطواغيت وأبناء الشياطين.. هؤلاء الفقراء والحفاة- كما يسميهم الإمام- الذين

ص: ۲۵۱

یصنعون الحیاة وهی محرّمة علیهم...

ولم یکتفِ الامام بأن یقف مع مناسک الحج وقفة عبادیة بحتة لا علاقة لها مع دنیا الناس، ولکنه حاول إشعار ضیوف الرحمن بأن یتأدبوا بآداب اللَّه ویتخلقوا بأخلاق رسول اللَّه وأن یکونوا رحمانیین فی تعاملهم مع عباد اللَّه، وأن یحفظوا کرامة الاسلام بمحاربة أعداء الدین وتبنّی هموم المسلمین...

یقول الامام قدس سره:

إن هذا السفر الالهی الذی تذهبون إلیه، وترجمون فیه الشیطان، وإذا ما کنتم- لا سمح اللَّه- من جنود الشیطان سترجمون أنفسکم أیضاً، یجب أن تکونوا فی هذا السفر رحمانیین، وأن تصبحوا رحمانیین، حتی یکون رجمکم رجم أتباع الرحمن وجنوده للشیطان، وأنتم تقفون فی تلک المواقف والمواضع الکریمة.

معاذ اللَّه أن یتلوث وقوفکم بشیء خلاف الشرع، أو یتلوث بالمعصیة، ففضلًا عن إراقة ماء الوجه أمام اللَّه تسقط کرامة الاسلام فی الدنیا. إنّ کرامة الاسلام الیوم متقومة بوجودکم، أنتم الذین تذهبون جماعات جماعات الی تلک المواقف الکریمة ویشاهدکم سائر المسلمین فی شتی بقاع العالم...».

الحج هدف ووسیلة

وکما هی بقیة العبادات فی نظر الامام، فإنّ الحج لیس هدفاً بحد ذاته وإلا «فما أکثر الضجیج وأقل الحجیج» کما جاء فی روایات أهل البیت علیهم السلام والحج لیس تزکیة للنفس فقط من براثن الآثام وشرورها فقط، فقد یکون المرء أحیاناً ولیّاً من أولیاء اللَّه فی طهره ونظافته ونزاهته، ولکنه لیس ولیاً لعباد اللَّه... أی أنه عمل لتزکیة نفسه وتطهیرها ولم یعمل لتطهیر الآخرین وتزکیتهم وتغییر نفوسهم، وربما یکون المرء نقیاً طاهراً فی ذاته ولکنه لا علاقة له بالناس ولا شأن له بهم... یدور حول نفسه وذاته صائناً نفسه مهذباً لها، ولکن لیس له همٌّ غیر همّ نفسه ولا یهمه غیر تهذیب عائلته وبیته ولو تلوّث جو الأرض ومن علیها.

ص: ۲۵۲

هـذه الإثـارة الحساسـة، حـاول الامام الخمينى التحرش بها ودعوة الناس والعلماء خاصـة للتأمل فى آثارها الاجتماعيـة، ويتساءل كيف ولمـاذا بعـث اللَّه تعـالى الأنبيـاء مبشــرين ومنـذرين؟ وكيـف دعـا سـبحانه فى العديـد مـن آيـاته البينـات حتى الى القتـال فى سـبيل المستضعفين من الرجال والنساء والولدان؟

قال تعالى:

وما لكم لا تقاتلون فى سبيل اللَّه والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان.

وهـذا يعنى أنّ العبادات والأحكام والأنبياء والرسل والكتب السـماوية كلّها جاءت من أجل الناس والمستضـعفين منهم خاصة الذين لا حول لهم ولا قوة، والذين يسحقهم طغيان الجبابرة وفرعونيتهم وغلظتهم...

فالمستضـعفون فى نظر الامام هم صناع التاريخ ووقود الثورات، وهم «أراذلنا» فى مصطلح القرآن الكريم، الذين اتبعوا الأنبياء وانتصروا لهم، وكانوا نذّاً للطغاة والمسـتكبرين على امتداد التاريخ... هم الحفاة الجياع القادرون على المواجهة ونزف الدم، فهم لا يساومون ولا يجاملون ولا يـداهنون... فهم الـذين أوصـى القرآن الكريم بإطعامهم وتقـديم الأضـحية لهم فى موسم الحـج والبدن جعلناها لكم من شعائر اللَّه لكم فيها خير فاذكروا اسم اللَّه عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر.

ولم يرفع الامـام الخمينى شـعار المحرومين والمستضـعفين للتجـارة والاسـتهلاك كمـا يفعـل السياسـيون عادة لتوظيف الشارع وتعبئته وتحشـيده باتجـاه هـدف خـاص، وإنمـا كـان ذلـك من مقـدمات وبواكير أفكاره... فهو القائل فى بـدايات محاضـراته حول الحكومة الاسلامية قبل سنين من انتصار ثورته:

«وقد اسـتعان المستعمرون بعملاء لهم فى بلادنا من أجل تنفيذ مآربهم الاقتصادية الجائرة، فنتج عن ذلك أن يوجد مئات الملايين من الناس الجياع

ص: ۲۵۳

یفتقدون أبسط الوسائل الصحیة والتعلیمیة، وفی مقابلهم أفراد ذو ثراء فاحش وفساد عریض... وهؤلاء الجیاع هم دائماً فی کفاح مستمر ضد الحکام الجائرین، أما نحن فمکلّفون بانقاذ المحرومین والمظلومین، وإننا مأمورون بإعانتهم لمناوأة الظالمین وفقاً لما جاء فی وصیة أمیر المؤمنین علیه السلام «کونوا للظالم خصماً وللمظلوم عوناً».

واستمر الامام علی هذا النهج طیلة أیام حکمه حتی قیل فیه: إنه لم یوجد عالم أو مرجع مبسوط الید علی امتداد عصر الغیبة، یحب شعبه ویناصر المحرومین، ویعیش همومهم وآلامهم مثل هذا الرجل. أما أقواله الشهیرة «أنا خادم ولیس قائداً» و «أنا أقبّل أیادی شباب التعبئة» و «إنّ شعرة واحدة من جلد فقیر تساوی کل أصحاب القصور» معروفة للقاصی والدانی، وأنه مثّل تلک المفاهیم مصادیق واضحة فی شخصیته وزهده وتواضعه... فکان الوریث الطبیعی والامتداد الحق لذلک الوصی الزاهد العظیم، الذی عاش ورحل مثالًا رائعاً لقولته الخالدة:

«ولألفیتم دنیاکم هذه أزهد عندی من عفطة عنز» أی أنه لم یکن یطلق هذه العبارات کشعارات ولافتات للاستهلاک والارتشاء السیاسی، ولکنه کان مصداقاً رائعاً لما قاله وأطلقه وتحدّث به قبل ثورته وبعدها، فهو القائل لنجله (أحمد): «لا تکتب لی بعد الآن (اسحب خط هاتف وأنا أدفع) فأنت أیضاً لا تملک شیئاً سوی أموال الفقراء.

احترز من الصرف الزائد».

وهذا حینما کان الامام فی النجف الأشرف، ونجله فی ایران، وکذلک ما تذکره سیرته العطرة عن عدم وجود هاتف فی بیته فی النجف، وکانت زوجته کلما أرادت الاتصال بأولادها فی ایران کان علیها أن تخرج الی دائرة البرید فی حر الصیف أو تذهب بخجل الی بیت الشیخ نصر اللّه الخلخالی لتستأذنه فی الاتصال بایران، وکان الرجل یرحّب بها ویستقبلها بتکریم...

أما بعد انتصار الثورة وأثناءها فمعروفة مواقفه ومصادیق زهده بشکل

ص: ۲۵۴

مذهل، فهو الذی رفض أن یسکن بیتاً فخماً فی قم أو طهران، ورفض أن تخصص له سیارة خاصة فارهة، واعترض یوماً حین جیء له بسیارة أخری غیر السیارة الشعبیة المصنوعة فی ایران، کما اعترض بشدّة یوماً حین اکتشف أنه قد تمّ إعداد ملجإ له خاص یحمیه من القصف الجوی أثناء الحرب وأمر بتهدیم الملجإ.

أما ما کتبه حول مسألة تَرِکته فتتوقف عنده العقول والقلوب معاً، ولا یعبّر فقط عن موقف استنهاضیّ أو تعبوی، وإنما عن موقف رسالی ومبدَئی مسؤول لا یقوله ولا یفعله إلّاالأولیاء والأوصیاء.

هاک ما کتبه فی هذا الصدد وأکّده علی کلّ مسؤولی الدولة الاسلامیة:

«... وإنی أعلم بوضوح کامل، أنه لیس لابنی أحمد فی أی بنک داخلی أو خارجی، أو أیة مؤسسة أی سهم أو مبلغ، وأنه لا یملک فی أی مکان لا فی الداخل ولا فی الخارج أیة أرضٍ، زراعیة أو غیر زراعیة، ولا یملک أی مبنیً أو عقار أو ما شابه ذلک...».

ویضیف:

«وإذا ما تبیّن من بعدی أنه یملک أیاً من ذلک فی الداخل أو الخارج فإنّ علی الحکومة أن تصادرها منه بإجازة فقیه ذلک الزمان، أو تحاکمه (لاحظ)...

والمؤمل أن یراعی مسؤولو الجمهوریة الاسلامیة دوماً الضوابط وأن یحترزوا من الروابط...».

وعلی نفس النهج وفی نفس الاتجاه جاءت کلماتٌ معبّرة فی وصیته لنجله المذکور (رحمة اللّه علیه) ووصیته له بالمستضعفین والمحرومین، حین کتب له یوماً یقول:

«... آمل أن یرضی اللّه تعالی عنه (عن أحمد) کما رضی عنه أبوه، وأن یوفّق ما وسعه ذلک فی خدمة المحرومین والمستضعفین، الشریحة الأکثر استحقاقاً لتقدیم الخدمة من بین جماهیر الشعب التی أوصی بها الاسلام...».

ص: ۲۵۵

وفى وصية أخرى له لنجله أيضاً جاء فيها:

«... وكذلك من الأمور المهمة التى ينبغى أن أوصى بها: هى الحرص على إعانة عباد اللَّه خصوصاً المحرومين والمستضعفين المظلومين الذين لا ملاذ لهم إلّااللَّه تعالى، فابذل ما وسعك فى خدمتهم، فذلك خير زاد وهو من أفضل الأعمال عند اللَّه، ومن أفضل الخدمات التى تقدّم للاسلام العظيم...»

وأضاف:

«اسعَ فى خدمة المظلومين وفى حمايتهم مقابل المستكبرين الظلمة»

وكأنه بذلك تجسيد جديد بل إحياء عظيم لذلك الصوت السماوى (صوت العدالة الانسانية) الخالد، صوت أمير المؤمنين عليه السلام حين كتب لواليه على البصرة يقول:

«... أأقنع من نفسى بأن يقال عنى أمير المؤمنين ولا أشاركهم فى مكاره الدهر، أو أكون لهم أسوة فى جشوبة العيش...».

وهكذا، ولئن افتتح الامام الخمينى مقدمات ثورته بهذا الحب للمستضعفين ومواساته لهم، فإنه عاش لهم نفس الحب ونفس المواساة فى ثورته وأيام حكمه، ولم ينس ذلك فى معظم بياناته حتى لحجاج بيت اللَّه الحرام وهم يؤدون مناسك حجهم الأعظم، ولم ينس أن يترك رؤيته الصريحة فى هؤلاء المحرومين حتى فى وصيته الخالدة، حيث كتب يقول:

«... إنّ كلّ ما فعلته الحكومات المتسلطة كان من أجل مصالحها الشخصية أو الفئوية، أو من أجل رفاهية فئة المترفين والأعيان، فيما كانت الفئة المظلومة وسكنة الأكواخ محرومين من كلّ مواهب الحياة، حتى الماء والخبز وما يُقام به الأوَد، وهؤلاء المساكين مسخّرون لخدمة تلك الفئة المترفة المنغمسة فى الملذّات...»

وأضاف مستصرخاً هؤلاء المحرومين أنفسهم:

ص: ۲۵۶

«ولیحرص أبناء الشعب النبیل أن یکون رئیس الجمهوریة والنوّاب من الذین تحسّسوا حرمان المستضعفین والمحرومین وظلامتهم، وممن یسعون الی رفاهیتهم، ولیسوا من الرأسمالیین والإقطاع والأعیان المترفین الغارقین فی الملذات والشهوات، الذین لا یستطیعون إدراک معنی الحرمان وآلام الجیاع والحفاة...».

اذن، ومن خلاصة ما أراد الامام ترکیزه فی صناعة هدفیة العبادة والحکم، والبحث عن مقاصد الشریعة کما یقولون، فی الحج وغیر الحج، هو تأکیده علی هؤلاء المستضعفین، وأنهم الأبناء البررة للثورة الذین یعطون عادةً ولا یأخذون، أو أنهم یعطون أضعاف ما یأخذون، أی عکس غیرهم الذین یأخذون ولا یعطون، وإذا أعطوا فإنهم یأخذون أضعاف ما یعطون... وهذا هو الفرق بین من یدرک أنّ السلطة عطاء وتضحیة ونزف، وغیره الذی یفهم أنها سلطة وفرصة وحصة وسهم...

من هذه المنطلقات ووفق هذه الأسس والمقاییس کان الامام الخمینی یحاول خلق ثقافة جماهیریة ورأی عام إسلامی یُشعر الأمة الاسلامیة أولًا بمسؤولیتها ویستنهضها علی الارتفاع لتلک المسؤولیة والنهوض بها... فلم یجد ملتقی أفضل من ملتقی الحج الابراهیمی هذا الذی یقوم فیه مئات الألوف من المسلمین الآتین لبیت اللَّه العتیق من کلّ فج عمیق، وجمیعهم یرددون: «لبیک اللهم لبیک، لبّیک لا شریک لک لبیک... إنّ الحمد والنعمة لک والملک لا شریک لک»..

ومن هذه التلبیة ومن هذا الجو الروحی المفعم بمعانی الطهر والصفاء وتزکیة الروح... أراد الامام أن ینتقل بالفرد المسلم الی أبعد من هذه التزکیة، وأن ینتقل بالعبادة من شأنها الفردی العظیم بحد ذاته الی شأنها الاجتماعی الفاعل ودورها فی تغییر الأمم والشعوب...

فما دام المسلمون فی هذا المؤتمر قلباً واحداً وروحاً واحدة، وتوجهاً واحداً

ص: ۲۵۷

نحو أنبياء اللَّه، تجمعهم كعبة واحدة وقرآن واحد ونبىّ واحد وقبل كلّ ذلك وبعده ربّ واحد، فلماذا لا تستثمر هذه المعانى العالية لخلق إرادة إسلامية واحدة ومنهج إسلامى واحد وعلى الأقل لمواجهة أعداء الاسلام أو ممن يريدون تمزيق المسلمين بإثارة الفتن والثغرات، والنأى بهم بعيداً عن همومهم وآلامهم وآمالهم وتطلعاتهم...

كان الامام بهذا الاتجاه، وكان فى تعاطيه مع مسألة الحج بهذا المستوى من الشعور بالمسؤولية... مسيرة من الفرد الى المطلق، وسفر من الخلق الى الحق، وعودة ناضجة وراشدة لتحقيق رسالية المرء المسلم فى كونه خليفة اللَّه فى أرضه ومستخلفاً عاهد ربّه على حمل رسالته حين ناءت بحملها الأرض والسماء والجبال...

إنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان...

الهوامش:

ص: ۲۵۸

ص: ۲۵۹

أثر الحج فی الوحدهٔ السیاسیهٔ والاجتماعیهٔ والثقافیهٔ

اثر الحج فی الوحدهٔ السیاسیهٔ والاجتماعیهٔ والثقافیهٔ

أثر الحج فی الوحدهٔ السیاسیهٔ والاجتماعیهٔ والثقافیهٔ

عفیف النابلسی

قال تعالی: وأذن فی الناس بالحجّ یأتوک رجالًا وعلی کل ضامرٍ یأتین من کلّ فجٍّ عمیق* لیشهدوا منافع لهم ویذکروا اسم اللَّه فی أیام معلوماتٍ علی ما رزقهم من بهیمهٔ الأنعام فکلوا منها وأطعموا البائس الفقیر.

فکرهٔ الحج هی فکرهٔ تمهیدیهٔ وصورهٔ مصغّرهٔ عن یوم القیامهٔ، بل قل هی القیامهٔ الصغری، وهذه الفکرهٔ تقوم بدور تذکیری کبیر لإعادهٔ الوضع الإنسانی إلی الدائرهٔ الوسط.

فهی أوّلًا: تثیر بنفس الإنسان حالهٔ القرب من النهایهٔ، والتی تجعل الإنسان یراجع حساباته فی الظروف الصعبهٔ، ویتراجع عن أمور کثیرهٔ، ویتنازل عنها لحساب المستقبل.

وثانیاً: تعید إلی الإنسان ذاکرهٔ الإنسانیهٔ فی نفسه، بل قل العبودیهٔ الصحیحهٔ؛ لأنّ البیئهٔ الاجتماعیهٔ خلقت فیه میلًا حسیّاً ونفسیّاً إلی عبودیات کثیرهٔ، فهو مستغرق فی أشکال العبودیات یهتف لها ویعمل من أجلها ویفلسفها ویدعو إلی العمل تحت

ص: ۲۶۰

شعاراتها، کما نسمع أو نقرأ عن أشکال متعددة وعناوین متنوعة من فلسفة انجرار الإنسانیة إلی عبودیة البشر والحجر والشجر والذات والهوی والجند والرئاسة والقومیة والعرقیة والأصالة والعراقة والکرامة والمصلحة، فهو عندما یحرم ویلبّی ویصلّی وینوی ویطوف ویسعی ویقصر ویقف ویبیت ویرجم ویذبح ویحلق، یستشعر عظمة اللّه فی نفسه، ویستصغر کلّ الآلهة المصطنعة وأنصاف الآلهة الذین جعلوا أنفسهم أرباباً تُعبد من دون اللّه.

نعم فی مناسک الحج یتجاوز الإنسان ذاته ویهاجر کهوفها المظلمة ویترک أنانیته وکبریاءه؛ لیحقق أفضل المنطلقات الجدیدة لها، أو قل لیبنی ذاته من جدید، ویرکز وجوده من جدید ویؤمن ذاته من جدید. ویعلی ذاته من جدید؛ لأنه کما ساهم فی إنزال الذات وإسقاطها من لباس الکبریاء والعظمة والأنانیة کما أعلی شأنها وأقام بناءها علی أتمّ أساس وأکرم مستقبل.

ثالثاً: أن الحج یثیر فی النفس فکرة التجرّد والصعود إلی العلو حیث الشوق الکلی والاستغراق المجموعی فی انس القداسة حیث للنفس أشواق تتجاوز فیها المعانی التی تعرفها عبر الحب والعلم والمجد والأمر والنهی والکرامة، ولا یتم ذلک إلا من خلال المعاناة والقرب المعنوی، الذی یجعل دائرة الذات أقرب إلی دائرة الاتحاد الکلّی.

لا ـ یدرک الشوق إلا من یکابده ولا الصبابة إلّامن یعانیها رابعاً: الحج علی مستوی الدائرة الشخصیة أنفع عمل شاق لراحة النفس یکتسب الإنسان فیها قوّة ومناعة وطاقة روحیة وإضاءة نفسیة تعکس صورته وطاقته علی حیاته الفردیة والعائلیة والاجتماعیة، ویتحوّل الفرد من خلال هذا السلوک إلی امّة؛ لأنه یحقّق جوهر العبودیة، ولم یصل سیّدنا إبراهیم علیه السلام إلی هذا المستوی الرفیع من السلوک، أو قل لم یتحوّل إلی امّة إلّابعد أن مرَّ بمرحلة الاحتراق الکامل والانصهار التام بنار المحبّة الإلهیة إنّ إبراهیم کان أمّةً قانتاًللّه.

خامساً: عندما یصل الإنسان إلی المستوی العالی، ویطهر هذه الذات

ص: ۲۶۱

الأمّارة بالسوء ينتقل إلى حبّ الآخرين ويعمل من أجل إسعادهم، فهو يذوب جوعاً وشوقاً فى محبتهم وخدمتهم، ويعمل جاهداً من أجل راحتهم، وإذا أصبح الإنسان كذلك، ذابت من نفسه كلّ الفوارق القومية والعرقية والقبلية واللونية، ونظر إلى بقية المسلمين بمنظار عالمى لا- يفرق بين أرض وأرض وجنس وجنس وعرق وعرق ومذهب وآخر وعاد هذا الفرد يشكّل امّة بكلّ ما لها من أحاسيس ومشاعر عامة وطموحات وتطلّعات كبيرة.

وأتذكّر أننى عندما تشرّفت قبل عشرين سنة إلى بيت اللَّه الحرام وشاهدت عن كثب كيف أن الملايين من المسلمين ترمق بنظر الذلّة إلى العزيز الجبّار، والجميع يطلبون منه تعالى فكاك رقابهم من النار، ذهبت من نفسى كلّ الرواسب الجغرافية والعرقية والمذهبية، ورحت معهم أدعو إلى اللَّه أن يغفر لهؤلاء جميعاً. شعرت أننى أحبّهم بصدق؛ لأنهم يحبّون معبودى ومعشوقى بصدق.

وعندما تصل الامّة إلى هذا المستوى من الصدق فى التعاطى، وتذوب فيها كلّ الرواسب الجليدية، وتلتقى على محبة اللَّه سيكون عندئذ للُامّة شأن آخر.

سادساً: عندما يحجّ الإنسان بوعى سوف يشعر أنه كان معزولًا عن أهله ومحبّيه، وأنّ له اخوة إذا استحكمت علاقته الطيبة معهم سوف يكون علاقة من الوشائج الثقافية على مستوى طموحات الامّة ثقافياً وسياسياً واقتصادياً واجتماعياً، ومن الأخطاء أن يحاول بعضٌ جرّ الناس لنفسه بدل أن يجرّها لربّه، ويقدِّم لها ثقافةً شخصية بدل أن يزوّدهم بثقافةٍ إلهية.

لأنه عندما يحجّ ويرى هذه الحشود البشرية الدولية العالمية كلّها تلتقى فى الكعبة المشرّفة وتؤدّى نفس المناسك، وتعبِّر المناسك عن مدلول وجدوى كبير سوف يشعر الحاج بأدائه لهذه الفريضة أنه مل الزمن ومل التاريخ ومل المستقبل، وأنّ المعاناة التى يلاقيها من طواغيت زمانه ما هى إلّامشقّة صغيرة، وبعدها الراحة الكبرى فى وصول الإسلام المحمّدى الأصيل كما

ص: ۲۶۲

نادی به الإمام الخمینی قدس سره- إلی قیادة الامّة، وإحلال العدل الإلهی والسلام العالمی المنشود.

سابعاً: أنّ تأمّلات المسیرة الاجتماعیة من خلال التصور الإسلامی سوف تظهر بشکل أبرز وأوضح: لأنّ المجتمع الإسلامی المجتمع النخبة یعیش حالة الانصهار الکامل فی المشاعر والعواطف والشعائر، وهذا المجتمع المتماسک القوی، والذی یتفاعل مع ربّه وأولیائه فی هذه الرحلة هو الذی سوف ینقل هذا التفاعل من خلال عملیة تلقیحیة تنتج زروعاً نامیة الثمار فی الحقل الاجتماعی الکبیر. وأفضل وسیلة لتربیة الامة التعلیم السلوکی، الذی یجسّد الفکرة عملیاً من خلال صبر القیادة أو صلاتبها أو ذوبانها فی الحق.

وما کانت المسیرة الإسلامیة فی حیاة الرسول الأقدس لتنتصر لولا وجود المجتمع القدوة صاحب السلوک النبیل والفارق فی الایثار والمحبة وخدمة الناس، وکذلک ما کانت المسیرة الالهیة لتنتصر لولا وجود عناصر ذابت فی الوحدة والامة وأعطت کلّ ما عندها، وتنازلت عن الکثیر الکثیر من وجودها وحضورها فی المسرح وتحت الشعاع.

ثامناً: أنّ المدخل السیاسی المهم لحرکة الامّة یؤخذ من قوّتها وتمسّکها بشعائرها ومقدّساتها، وأنّه بلغ من حفاظ الامّة علی مقدّساتها أن تبذل النفس والنفیس للوصول إلیها، فهاهم المسلمون الیوم وقبل الیوم یستجیبون لنداء اللَّه، ویأتون علی کلّ ضامر ومن کلّ فجّ عمیق فی الجو والبر والبحر، لیعلنوا موقفاً موحّداً وهدفاً موحّداً وثقافة موحّدة وشعائر موحّدة.

وعلی الامّة فی هذا المجال أن تضع القیادة الموحِدة، وتتّخذ المواقف الموحدة من أعدائها، وتحدّد العداوات علی ضوء المرحلة أو علی ضوء الهدف.

والعدوّ جاد لانتزاع الکعبة من ید المسلمین؛ لأنّ بقاءها یشکِّل نقطة التمرکز الکلّی الدائم والعام، ویضفی علیها قوّة إضافیة یصعب علی العدو اختزان هذه المفاهیم.

بعد کلّ هذه المقدّمات، لابد لی من إثارة بعض النقاط الهامّة:

ص: ۲۶۳

أوّلًا: أنّ الاستکبار العالمی یرصد بحذر شدید کلّ تحرکات الامة، ویعمل جادّاً بکلّ ما یملک من وسائل متطوّرة لإیجاد حالة الشرخ بین المذاهب الإسلامیة کما أوجد حالة الشرخ بین القومیات والعرقیات، لهذا فإنّ هذا المؤتمر من الوسائل الأساسیة للوقوف فی وجه المدّ المعادی خارجیاً وداخلیاً، وعلی علماء المذاهب الإسلامیة تقع مسؤولیة توعیة الامّة أمام المخاطر المحدقة بها، وأنّ کلّ فرد یثیر فی مجتمعه أی نوع من التشنجات والتعقیدات المذهبیة یجب الوقوف فی وجهه ومناقشته وبیان خطورة ذلک، وأنّ عمله یصبّ فی خانة الاستکبار العالمی، وأنه یضرّ بالوحدة الإسلامیة، وبالتالی یضرّ طائفته ونفسه.

ثانیاً: علی علماء المذاهب الإسلامیة أن یدفعوا بعجلة اعتراف المذاهب بعضها ببعض، ولا یسمح لمن یکفر المسلمین لأیبادرة أن تتغلغل أفکاره بینهم، بل یجب علیهم العمل السریع، وتربیة الناشئة علی عملیة التسامح المذهبی بین أهل القبلة کما فعل وأفتی المرحوم الشیخ محمود شلتوت، وکما فعل الإمام المقدس الإمام الخمینی قدس سره فی دعوته إلی الوحدة بین المسلمین، وتجنب ما یثیر البغضاء بینهم..

ثالثاً: دعوة الحرکة الإسلامیة العالمیة للالتحاق بالموقف السیاسی العام، الذی تتبناه الجمهوریة الإسلامیة رائدة المسلمین، حیث لا یجوز أمام التغیرات السیاسیة المتلاحقة أن نستفرد کلّ حرکة علی حدة، بل لابد من ضم کلّ حرکة إلی اخری؛ لتتحول الحزمة الصغیرة إلی عود قوی وغلیظ یصعب علی الآخرین کسره فضلًا عن عصره.

رابعاً: أنّ مسیرة البراءة من المشرکین، التی جدّدها الإمام الخمینی وراح یدعو لها بکلّ قوّة، تعنی رفض اطروحة الشرک، لأنها تتباین مع الحالة الإسلامیة العالمیة تبایناً کلّیاً فی تصوراتها وحضارتها ورفض کلّ لوازمها، التی منها رفض نظریة السلام الأمریکیة والصلح مع العدوّ الصهیونی الغاشم.

خامساً: جعل القدس قضیة الإسلام المرکزیة، التی تتمحور حولها کلّ قضایا

ص: ۲۶۴

الامة المصیریة مثل قضیة المسلمین فی فلسطین ولبنان وافغانستان والعراق وکشمیر والبوسنة والهرسک والفلبین والصومال وغیرها.

إعادة النظر فی اسلوب الحرکات الإسلامیة والاستفادة من خبرات الجمهوریة الإسلامیة والعمل علی إسقاط الأنظمة الأمریکیة التی تحکم بالحدید والنار.

سادساً: توجیه الرأی العام الإسلامی لدعم الانتفاضة الإسلامیة الباسلة فی فلسطین و المقاومة الإسلامیة فی جبل عامل لبنان.

الهوامش:

ص: ۲۶۵

أبعاد الحجّ فی فكر الإمام الخمینی (قدّس سرّه)

ابعاد الحجّ فی فكر الامام الخمینی قدس سره

أبعاد الحجّ فی فكر الإمام الخمینی قدس سره

ماجدهٔ المؤمن

مقدمهٔ

أبعاد الحج بعیدهٔ المدی، متعددهٔ المیزات، واحدهٔ الهدف فی شمولیتها للفكرهٔ الواقعیهٔ للفرد والجماعهٔ والمجتمع، وهذه الأبعاد لا تسمح فی خصائصها الذاتیهٔ بالانفصال عن الأخری، یمتزج بعضها مع بعض فی كلّ الجوانب المادیهٔ والروحیهٔ والمعنویهٔ، فلیس هناك بُعد مادی تختنق فیه الروح داخل الأسوار المادیهٔ، أو عنصر روحی تحلّق فیه النفس بعیداً عن المادهٔ فی حالهٔ تجریدیهٔ، بل یمتزج فیه- فی الحج- البُعد الروحی مع البُعد التربوی، وهكذا مع البُعد السیاسی والعبادی والاقتصادی والثقافی والفقهی والاخلاقی بحیث تكمّل بعضها البعض؛ لتصبح كتلهٔ واحدهٔ لا تقبل الانفكاك أو التباعد أو التجرید...

وسنتحدث عن هذه الأبعاد بعد تفكیكها وقراءتها منفصلهٔ الواحدهٔ عن الأخری؛ لغرض منهجی یبین الفروقات بین البعد الواحد والآخر، وإلّا فالبُعد الواحد لا شك هو ذائب فی الأبعاد الأخری لا یمكن فصله عنها.

ص: ۲۶۶

سنقرأ أبعاد الحج فی أفکار الامام الخمینی- قدّس سرّه الشریف- واحداً واحداً وبُعداً بُعداً؛ لنعرف قیمة الحج المتکامل الذی یجمع بین الأعمال المادیة والمعانی الروحیة والهدف الإلهی السامی، الذی أراده اللَّه تعالی من عباده الملتزمین المخلصین.

تمهید

علی الرغم من أنّ الحج فی الدین الاسلامی الحنیف واحد فی أغلب تفاصیله، یتفق المسلمون علی صلبه ویختلفون فی بعض تفاصیله، إلّاأنّ الامام الخمینی تمیز بین أقرانه العلماء برأیه المتمیز فی هذه الفریضة الاسلامیة.

فما أتی به الامام الخمینی- قدّس سرّه الشریف- أن أخرجه من جموده وروتینیته، مضیفاً الیه معنیً حیویاً جدیداً، فقد نادی بتفعیله وتحریکه علی الساحة الاسلامیة.

فلم یعد ذلک الحج الطقوسی أو الشعائری الجامد، لم یعد مجرّد سفر وحرکات محددة وأداء واجبات معینة، وإنما صار إضافة الی الأداء الصحیح لمراسمه وأرکانه، صار فریضة فاعلة لعبت دوراً حیویاً فی الحیاة الاجتماعیة والسیاسیة والنفسیة و... الخ.

فأصبح من خلال أفکار الامام الخمینی- قدّس سرّه الشریف- أقرب الی المؤتمر السنوی الحامل لرسالة الوعی والإرشاد، یستضیء المسلمون بضوئه فی حیاتهم وسلوکهم، دنیا وآخرة.

وهذا طرح جدید علی مستوی الحیاة الاسلامیة الدینیة اقتضتها ضرورة التجدید وإصلاح حال الامة الاسلامیة التی جمدت علی أفکار لابد من تفعیلها.

وما قام به الامام الخمینی- قدّس سرّه الشریف- لم یکن غریباً علی الدین الاسلامی ولا جدیداً علی أصالته، وإنما هو الرجوع الی الأصالة، والعودة الی الصورة الأصلیة التی أتی بها رسولنا الأکرم محمد صلی الله علیه و آله، منفذاً ما أمر اللَّه تعالی،

ص: ۲۶۷

ومطبقاً فريضة إسلامية لابد من تطبيقها تطبيقاً دينياً صحيحاً منسجماً مع هدفها الأصلى الأول.

وهكذا دخل الامام الخمينى الى أبعاد الحج المتنوعة واحداً واحداً ليدرسها ويقرأها من جديد، ويقدمها للأمة حالة اسلامية عصرية ضرورية، فقد سلط الضوء على البُعد الفقهى للحج والبُعد الروحى والعبادى وكذلك البُعد التربوى والأخلاقى وأعطى للبُعد السياسى الثقل الأكبر والنصيب الأوفر، وتحدث عن البُعد الاجتماعى والثقافى والاقتصادى، كما سنرى لاحقاً:

البعد الفقهى

البعد الفقهى عند الامام الخمينى- قدّس سرّه الشريف- أحد الأبعاد الكثيرة للحج التى تحدث عنها الامام فى مؤلفاته، وهو لا شك بُعد أساسى ومحورى قامت الأبعاد الأخرى لدعمه وتركيزه، وقد أعطاه المعنى الحقيقى، فكان الحج الذى تحدث عنه الامام هو الحج الحقيقى المتكامل المعنى والأبعاد.

وحيث إنّ البعد الفقهى محور وأساس لكلّ الأبعاد الأخرى، وجدنا من المناسب الحديث عنه- مختصراً- كما ورد فى كتبه الفقهية...

فقد جاء عنه: أن الحج ركن من أركان الدين وتركه من الكبائر، وأنه واجب على من استجمع الشرائط كالبلوغ والعقل والمال والصحة وغيرها، وتجب فى أصل الشرع مرة واحدة فى العمر، ووجوبه فورى مع تحقق الشرائط، بمعنى وجوب المبادرة اليه فى العام الأول من الاستطاعة ولا يجوز تأخيره.

ولو توقف إدراكه على مقدمات بعد حصول الاستطاعة فى السفر وتهيئة أسبابه، وجب تحصيلها على وجه يدركه فى ذلك العام.

ويجب الحج بالنذر والعهد واليمين، ويشترط فى انعقادها: البلوغ والعقل والقصد والاختيار.

ويحج عن الميت إذا أوصى بالحج أُخرج من الأصل لو كان واجباً، إلّاأن

ص: ۲۶۸

يصرح بخروجه من الثلث فأخرج منه، فإن لم يفِ أخرج الزائد من الأصل، ولا فرق فى الخروج من الأصل بين حجة الاسلام والحج النذرى والافسادى، وأُخرج من الثلث لو كان ندبياً، ولو لم يعلم كونه واجباً أو مندوباً فمع قيام قرينة أو تحقق انصراف فهو، وإلّا فيخرج من الثلث إلّاأن يعلم وجوبه عليه سابقاً وشك فى أدائه فمن الأصل.

ويستحب لفاقد الشرائط من البلوغ والاستطاعة وغيرهما أن يحج مهما أمكن، وكذا من أتى بحجه الواجب، ويستحب تكراره بل فى كلّ سنة بل يكره تركه خمس سنين متوالية، ويستحب نية العود اليه عند الخروج من مكه، ويكره نية عدمه.

ويستحب التبرع بالحج عن الأقارب وغيرهم أحياءً وأمواتاً، وكذا عن المعصومين عليهم السلام أحياءً وأمواتاً، والطواف عنهم عليهم السلام وعن غيرهم أمواتاً وأحياءً مع عدم حضورهم فى مكة أو كونهم معذورين، ويستحب احجاج الغير استطاع أم لا، ويجوز إعطاء الزكاة لمن لا يستطيع الحج ليحج بها.

ويستحب لمن ليس له زاد وراحلة أن يستقرض ويحج إذا كان واثقاً بالوفاء، ويستحب كثرة الانفاق فى الحج، والحج أفضل من الصدقة بنفقته.

لا يجوز الحج بالمال الحرام، ويجوز بالمشتبه كجوائز الظلمة مع عدم العلم بحرمتها، ويجوز إهداء ثواب الحج الى الغير بعد الفراغ عنه، كما يجوز أن يكون ذلك من نيته قبل الشروع فيه، ويستحب لمن لا مال له يحج به أن يأتى بالحج ولو باجارة نفسه عن غيره.

اما محرمات الحج ومكروهاته فقد ذكر الامام رضى الله عنه أن المحرمات هى:

الأول: صيد البر اصطياداً وأكلًا- ولو صاده محل- وإشارة ودلالة واغلاقاً وذبحاً وفرخاً وبيضه، فلو ذبحه كان ميتة على المشهور وهو أحوط، والطيور حتى الجراد بحكم الصيد البرى، والأحوط ترك قتل الزنبور والنحل إن لم يقصد إيذاءه.

ص: ۲۶۹

الثانی: النساء وطأً وتقبیلًا ولمساً ونظراً بشهوة، بل کل لذة وتمتع منها.

الثالث: إیقاع العقد لنفسه أو لغیره ولو کان محلًا، وشهادة العقد وإقامتها علیه علی الأحوط ولو تحملها محلًا وإن لا یبعد جوازها، ولو عقد لنفسه فی حال الاحرام حرمت علیه دائماً مع علمه بالحکم، ولو جهله فالعقد باطل لکن لا تحرم علیه دائماً. والأحوط ذلک سیما مع المقاربة.

الرابع: الاستمناء بیده أو غیرها بأیة وسیلة، فإن أمنی فعلیه بدنة والأحوط بطلان ما یوجب الجماع بطلانه..

الخامس: الطیب بأنواعه حتی الکافور صبغاً وإطلاءً وبخوراً علی بدنه أو لباسه، ولا یجوز لبس ما فیه رائحته، ولا أکل ما فیه الطیب کالزعفران، والأقوی عدم حرمة الزنجبیل والدارصینی..

السادس: حرمة لبس المخیط للرجال کالقمیص والسراویل والقباء وأشباهها.

السابع: لا یجوز الاکتحال بالسواد إن کان فیه الزینة وإن لم یقصدها.

الثامن: النظر فی المرآة من غیر فرق بین الرجل والمرأة.

التاسع: لبس ما یستر جمیع ظهر القدم کالخف والجورب وغیرهما، ویختص ذلک بالرجال ولا یحرم علی النساء.

العاشر: الفسوق، ولا ـ یختص بالکذب، بل یشمل السباب والمفاخرة أیضاً ولیس فی الفسوق کفارة، بل یجب التوبة عنه، ویستحب الکفارة بشیء، والاحسن الذبح.

الحادی عشر: الجدال وهوقول «لا واللَّه» و «بلی واللَّه» وکلّ ما هو مرادف لذلک فی أی لغة کان إذا کان فی مقام إثبات أمر أو نفیه.

الثانی عشر: قتل هوام الجسد من القملة والبرغوث ونحوهما، وکذا هوام جسد سائر الحیوانات...

ص: ۲۷۰

الثالث عشر: لبس الخاتم للزينة واستعمال الحناء للزينة...

الرابع عشر: لبس المرأة الحلى للزينة، ولا بأس بما كانت معتادة به قبل الاحرام.

الخامس عشر: التدهين وإن لم يكن فيه طيب.

السادس عشر: إزالة الشعر كثيره وقليله حتى شعرة واحدة عن الرأس واللحية.

السابع عشر: تغطية الرجل رأسه بكلّ ما يغطيه حتى الحشيش والحناء والطين.

الثامن عشر: تغطية المرأة وجهها بنقاب وبرقع ونحوهما.

التاسع عشر: التظليل فوق الرأس للرجال دون النساء...

العشرون: إخراج الدم من بدنه ولو بنحو الخدش أو المسواك..

الحادى والعشرون: قلم الأظفار وقصّها كلًا أو بعضاً من اليد أو الرجل.

الثانى والعشرون: قلع الضرس ولو لم يدم على الأحوط، وفيه شاة على الأحوط.

الثالث والعشرون: قلع الشجر والحشيش النابتين فى الحرم وقطعهما.

الرابع والعشرون: لبس السلاح على الأحوط كالسيف والخنجر والطبنجة ونحوها مما هو آلات الحرب إلّاالضرورة، ويكره حمل السلاح إذا لم يلبسه إن كان ظاهراً، والأحوط الترك.

هذا وقد تناول الامام- قدّس سرّه الشريف- كلّ ما يتعلق بالحج من الناحية الفقهية، لكننا نكتف بهذا المقدار ولغرض منهجى.

والجدير بالذكر أنّ الامام ركز على أهم مقومات الحج، كما ركّز العلماء الآخرون عليه، لكنه تميز أن فرّع من تلك المقومات الشرعية أبعاداً أبعدَ مدًى من المادة الفقهية والشرعية، فأقام أسساً جديدة جمع من خلال المادة الفقهية بالحياة

ص: ۲۷۱

العمليـة للانسان، فأخرج بـذلک الحـج من الفکرة النظريـة المجردة الى واقع عملى يعيشه الانسان بکلّ جوارحه، وذلک هو ما مارسـهُ الأئمة من أهل البيت عليهم السـلام عندما کانوا يعتبرون الحج قاعدة حوار فکرى وساحة تربوية ومدرسة علم ومعرفة لکل أبعاد الحياة وساحة صـراع مع شـياطين الانس والجن، بل کانوا عليهم السـلام يعتبرون الحج الساحة التى يريدون للأمة المسـلمة أن تسير فى خطّها الاسلامى المستقيم، فى خطة توجيهية عملية شاملة.

البُعد العبادى والروحى

المؤمن الصادق الطموح يجهـد نفسه فى أداء مناسک الحج بشـکل متقن وصـحيح وبنفسٍ طاهرة متعلقة بخالقها ومعبودها؛ لأنّ نفسـه تنظر الى المرآة الالهيـة قبل أن تنظر الى المرآة الاجتماعيـة والاقتصاديـة وغيرهما... بحيث يکون سـلوکه الـذاتى والـداخلى والروحى مطابقاً للخطاب الشرعى وأذن فى الناس بالحج يأتوک رجالًا وعلى کلّ ضامرٍ يأتين من کلّ فج عميق.

وقـد وجه الامام الخمينى- قـدّس سـرّه الشـريف- خطابات عديدة فى هذا المجال؛ ليبين أنّ على الحاج أن يطهّر نفسه ويخلى قلبه من کـلّ شـىء إلّاحب اللَّه والطاعـة والخضوع له، وأنه يجب عليه أن يربط روحه بمعبوده الواحـد الأحـد، فقـد قال رضـى الله عنه محـدثاً الحجيج:

«عندما تلفظون لبيک اللهم لبيک، قولوا: لا، لجميع الاصنام، واصرخوا: لا، لکلّ الطواغيت الکبار والصغار، وأثناء الطواف فى حرم اللَّه حيث يتجلى العشق الالـهى، اخلوا قلوبکم من الآخرين، وطهروا أرواحکم من أى خوف لغير اللَّه. وفى موازاة العشق الإلهى، تبرأوا من الأصـنام الکبيرة والصـغيرة والطواغيت وعملائهم وأزلامهم، من حيث أنّ اللَّه تعالى ومحبّيه تبرّوا منهم، وإنّ جميع أحرار العالم بريئون منهم، وأثناء سـعيکم بين الصـفا والمروة اسعوا سعى من يريد الوصول الى المحبوب، حتى إذا ما وجدتموه هانت کلّ الامور الدنيوية، وتنتهى کلّ الشکوک والترددات. وتزول کل المخاوف والحبائل

ص: ۲۷۲

الشيطانية والارتباطات المادية.

وحين تلمسون الحجر الأسود أعقدوا البيعة مع اللّه أن تكونوا أعداء لأعداء اللّه ورسوله والصالحين والأحرار، ومطيعين وعبيداً له، أينما كنتم وكيفما كنتم، لا- تحنوا رؤوسكم واطردوا الخوف من قلوبكم، واعلموا أنّ أعداء اللّه وعلى رأسهم الشيطان الأكبر جبناء، وإن كانوا متفوقين فى قتل البشر وفى جرائمهم وجناياتهم.

ويسترسل الامام رضى الله عنه فى حديثه للحجيج مذكرهم بالاطمئنان القلبى الحاصل من الحالة العرفانية التى يعيشها العبد من معبوده ومحبوبه قائلًا:

سيروا الى المشعر الحرام وعرفات وأنتم فى حالة إحساس وعرفان، وكونوا فى أى موقف مطمئنى القلب لوعد اللّه الحق بإقامة حكم المستضعفين، وبسكون وهدوء فكّروا بآيات اللّه الحق، وفكّروا بتخليص المحرومين والمستضعفين من براثن الاستكبار العالمى، واطلبوا من الحق تعالى فى تلك المواقف الكريمة تحقيق سُبل النجاة. بعد ذلك عندما تذهبون الى منى أُطلبوا هناك أن تتحقق الآمال الحقّة حيث التضحية هناك بأثمن وأحب شىء فى طريق المحبوب المطلق، وأعلموا أنه ما لم تتجاوزا هذه الرغبات، التى أعلاها حبّ النفس وحبّ الدنيا التابع لها، فسوف لن تصلوا الى المحبوب المطلق. وفى هذا الحال ارجموا الشيطان. واطردوا الشيطان من أنفسكم، وكرروا رجم الشيطان فى مواقع مختلفة بناءً على الأوامر الإلهية؛ لدفع شرّ الشياطين وأبنائهم عنهم.

هذا وقد أكّد الامام رضى الله عنه مراراً وتكراراً أنّ هذا السفر سفر إلهى وليس سفراً عادياً مادياً مجرّداً، وأنّ المراتب المعنوية للحج هى رأس مال الحياة الخالدة وهى التى تقرّب الانسان من افق التوحيد والتنزيه، وأنّه لن يحصل عليها الحاج ما لم يطبق أحكام وقوانين الحج العبادية بشكل صحيح وحسن. وحرفاً بحرف، وإذا دفن الحاج فى عالم النسيان الجوانب المعنوية فلا يظن أنه قادر على التخلص والتحرر من مخالب شيطان النفس، وما دام فى أسر وقيد ذاته وأهوائه النفسية فلن يستطيع جهاداً فى سبيل اللّه ودفاعاً عن حرماته تعالى...

ص: ۲۷۳

ومن الجدير بالمعرفة أنّ روح الحاج من خلال المراسم العبادية تسمو وترتفع الى أعلى درجات الكمال النفسى والروحى مع المعبود المحبوب من خلال تطبيق المناسك بالشكل الصحيح المتقن ومن خلال الأدعية والخوف والانسجام والتضرع والبكاء، خصوصاً عندما يشعر الحاج أنه من أناس يخافون الخالق ويهابونه فى بيته وحرمه الشريف. يقول الامام رضى الله عنه: «اعلموا جميعاً أنّ البعد السياسى والاجتماعى للحج لا يتحقق إلّابعد أن يتحقق البُعد المعنوى».

فالبُعد المعنوى هو الدافع والوازع للمسلم يدفعه نحو الأبعاد الأخرى بالشكل الذى يرضى اللّه جلَّ وعلا...

البُعد التربوى والاخلاقى

مناسك الحج ومراسمه ما هى إلّادورة تدريبية تربوية للنفس والروح والبدن على السواء لصنع انسان الحياة الحرّ فى فكره وإرادته وفى حركة الحياة من حوله غير منقادٍ لأعداء اللّه شياطين الانس والجنّ كبيرهم وصغيرهم.

فالافعال العبادية والتروك والالتزامات، كلّ هذه التعابير الجسدية والنفسية وسيلة من وسائل انتظام الخُلق وسموه ككيان روحى فكرى أخلاقى عبادى متميز، ولهذا نجد الامام رضى الله عنه اهتم بهذا الجانب؛ لأنه الوسيلة الناجعة لارتقاء المسلم الأبعاد الأخرى، فقد جاء عنه قدس سره:

«فى المواقيت الإلهية والمقامات المقدسة، فى جوار بيت اللّه الملىء بالبركات، راعوا آداب الحضور فى الساحة المقدسة للعلىّ العظيم، وحرّروا قلوبكم أيها الحجاج الأعزاء من جميع الارتباطات المتعلقة بغير اللّه...».

وفى محلٍ آخر بيّن الامام رضى الله عنه أنّ الحجاج الحقيقين الواعيين المعتبرين يرجعون الى أوطانهم حاملين الأخلاق المفروضة عليهم بالحج وكأنها ملكة تأصلت بروحهم والتصقت بتصرفاتهم، فيقول رضى الله عنه:

«وبنبذهم ما يمايزهم من اللون والقومية والأصل، يعودون الى أرضهم وبيتهم

ص: ۲۷۴

الأول، وبمراعاتهم للأخلاق الاسلامیة الكریمة، وتجنبهم للجدال ومظاهر الزینة، یجسدون صفاء الأخوة الاسلامیة ومظهر وحدة الأمّة المحمدیة».

ففی الحج یتعود المسلم الإلفة، والتعارف عن طریق السفر والاختلاط، فتنمو لدیه الروح الاجتماعیة، وتتهذب ملكاته الأخلاقیة، عن طریق هذه الممارسة التربویة، والتفاعل البشری الرائع، الذی یشهده فی الحج، بأرقی درجات الالتزام، والاستقامة السلوكیة، من خلال المناسك والمراسم الشرعیة. وكثیر ما یتغیر الانسان الی الأفضل، فهو یربی- أیالحج- النفس علی السلوك الصالح ویقضی علی النوازع السلبیة لدی الانسان المسلم الملتزم الصادق مع اللَّه ومع نفسه، فیتعود الحاج علی الصبر، واحتمال المشاق والصعاب، اضافة الی تعوده من خلال المعاشرة علی حسن الخلق والصدق واتساع الصدر للمجاملة والنقاش أو المجادلة والحوار مع الحجاج الآخرین، ویتعود اللطف، والتواضع، واللین، وحسن المحادثة، والتعاطف، والكرم، والامتناع عن: الكذب، والخصومة والغیبة والنمیمة والتكبر، والعظمة، والجدال وغیرها حیث قال تعالی: فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحج.

وهذه النواهی فی الحج تساهم فی بناء شخصیة المسلم، وتعمل علی اعادة تنظیمها، وتصحیح مسیرتها فی الحیاة، وتسد وجهتها ومسارها الی اللَّه تعالی...

وتزرع فی النفس مكارم الاخلاق وتقودها الی استقامة السلوك، وحسن المعاشرة...

فقد قال الامام الخمینی قدس سره مخاطباً الحجاج حاثاً علی مكارم الاخلاق:

«أخرجوا من قلوبكم غیر حب اللَّه ونوّروها بأنوار التجلیات الالهیة، حتی تكون الأعمال والمناسك فی سیرها الی اللَّه ملیئة بمضمون الحج الابراهیمی وبعده بالحج المحمدی، وبمقدار تخفیف الحمل من أفعال الطبیعة یسلم الجمیع من أوزار المنی والمنیة، وبحمل ثقل معرفة الحق وعشق المحبوب تعودون الی

ص: ۲۷۵

أوطانكم، وتجلبون للأصدقاء هدايا النعم الإلهية الأزلية بدل الهدايا المادية الفانية، وبقبضات مليئة بالقيم الاسلامية التى بعث لأجلها الأنبياء العظام من ابراهيم خليل اللَّه الى محمد حبيب اللَّه صلى اللَّه عليهم وآلهم أجمعين...».

وقال فى مكارم الأخلاق وتربية النفس ايضاً:

«... تلتحقون بالرفاق عشّاق الشهادة. هذه القيم والدوافع التى تحرّر الانسان من أسر النفس الأمارة بالسوء، وتنجّى من الارتباط بالشرق والغرب، وتوصل الى شجرة الزيتون المباركة اللاشرقية واللاغربية».

البُعد السياسى

إنّ أغلب خطابات الامام رضى الله عنه السنوية لحجاج بيت اللَّه الحرام كانت تتناول البُعد السياسى بالخصوص بعد انتصار الثورة الاسلامية فى ايران... كان يعرض فيها قضايا الأمة الكبرى ومشاكلها، مستنهضاً المسلمين الى وجوب التحرك الشامل للتصدى بها، داعياً إياهم الى الوحدة فى العمل والصف والأهداف تحت راية الاسلام للتخلص من الظلم والاستضعاف والتخلف والتبعية للاستكبار العالمى، والسعى الى تحقيق ما من شأنه تعزيز ونشر قيم اللَّه وأحكامه فى الأرض.

يقول الامام الخمينى قدس سره: «هناك عوامل سياسية عديدة وراء عقد الاجتماعات والمجامع وخاصة اجتماع الحج القيم، والتى منها التعرف على المشاكل الأساسية والقضايا السياسية للاسلام والمسلمين، ولا يمكن ذلك إلّاباجتماع رجال الدين والمفكرين والملتزمين الزائرين لبيت اللَّه الحرام، وذلك بعرض وبتبادل الآراء لإيجاد الحلول، وفى العودة الى البلدان الاسلامية يعرضونها فى المجامع العامة ويسعون فى رفع وحل مشاكلهم».

كان موسم الحج فرصة نادرة؛ ليوصل الامام قدس سره فكره النهضوى لجميع مسلمى العالم، فكان يناشد المسلمين فى موسم الحج قائلًا:

ص: ۲۷۶

«ماذا دهاكم يا مسلمى العالم، أنتم الذين استطعتم أن تحطموا القوى العظمى فى صدر الاسلام مع قلة عددكم، وأوجدتُم الأمة الاسلامية الكبرى، واليوم مع ما يقارب من مليار نسمة وامتلاككم للثروات الكبيرة، التى هى أكبر حربة أمام الأعداء، أصبحتم هكذا أذلاء ضعفاء! هل تعلمون أنّ جميع مصائبكم ناشئة من الاختلاف والتفرقة بين رُؤساء بلادكم وبالتالى بينكم أنفسكم.

قوموا من أماكنكم واحملوا القرآن الكريم بأيديكم واخضعوا لأمر اللَّه تعالى؛ لكى تعيدوا مجد الإسلام العزيز وعظمته. تعالوا واستمعوا الى موعظة واحدة من اللَّه عندما يقول: قل إنّما أعظكم بواحدة أن تقوموا للَّهمثنى وفرادى.

قوموا جميعاً للَّهقياماً فردياً لمواجهة جنود الشيطان فى باطنكم وقياماً جماعياً أمام القوى الشيطانية؛ لذا كان القيام إلهياً وكانت النهضة للَّهوهى منتصرة.

يا زوار بيت اللَّه: اتحدوا معاً فى المواقف والمشاعر الإلهية، واطلبوا من اللَّه تعالى غلبة الاسلام والمسلمين ومستضعفى العالم.

أيها المسلمون وأيها المستضعفون فى العالم؛ تعاضدوا وتوجهوا الى اللَّه العظيم والجأوا الى الاسلام وانتفضوا ضد المستكبرين ومنتهكى حقوق الشعوب.

ولا نستغرب من الامام رضى الله عنه بصفته مرجعاً دينياً أن يتجه هذا الاتجاه فى مفهوم الحج وواقعه العملى، فإنه كما قال د. سمير سليمان: «إنّ هذه الطروحات التى رأى الامام موسم الحج من خلالها هى- من غير شك- انعطاف مفهومى كبير فى اتجاه العودة الى الينابيع والاصول الاسلامية التى لم تكن عبادة الحج فيها إلّامصادر طروحات الامام ومرجعها، فلم يكن الحج أيام النبى صلى الله عليه و آله إلّافى الإطار الذى أعاد الامام رسمه وربطه بالمتغيرات الزمنية والاجتماعية والسياسية المستجدة، فكان له فى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله أسوة حسنة عندما قام بمفرده ليرفع لواء التوحيد لصالح المستضعفين، فى وجه عبدة الاصنام والمستكبرين».

وقد كان الامام رضى الله عنه جاداً ومخلصاً فى توجيه المسلمين كافة وتحويل الحج الى

ص: ۲۷۷

مؤتمر اسلامی عام، تعرض فيه المشاكل الصعبة التی يعانيها العالم الاسلامی فی كل بقاع العالم، كقضية فلسطين وغيرها، ومعالجة كل القضايا بصدق وإخلاص ووفاء...

ولكن كانت الظروف أقوى من أن تأخذ هذه الخطوة مجراها الطبيعی، فقد قوبلت بالضغط والتعتيم والتشويه والتضيق من قبل الاستكبار العالمی.

«ولو رجع المسلمون الى الماضی قليلًا، الى ما عانى النبی الأكرم صلى الله عليه و آله وأئمة الهدى من الغربة لأجل دين الحق وازهاق الباطل، لقد استقاموا ووقفوا ولم يهابوا أو يجزعوا على كثرة التهم والإهانات التی كالتها ألسنة أمثال أبی لهب وأبی جهل وأبی سفيان. وفی نفس الوقت استمروا وأكملوا طريقهم مع وجود الحصار الاقتصادی فی شعب أبی طالب، ولم يستسلموا ولم يهنوا، ومن بعدها تحمّلوا الهجرة والغربة ومراراتها وآلامها فی سبيل دعوة الحق، وتبليغ رسالة اللَّه وتواجدوا فی الحروب المتتالية وغير المتكافئة، رغم المؤامرات وكثرة المنافقين، قاموا بهداية وإرشاد الناس بهمة عالية وصلبة حيث شهدت صخور وحصى مكّة والمدينة وصحاريها وجبالها وأزقتها وأسواقها آثار تبليغ رسالتهم.

وإذا ما رفعنا الستار وكشفنا النقاب عن سرّ ورمز تحقق فاستقم كما أمرت لعرف وعلم زوّار بيت اللَّه الحرام كم سعى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله لأجل هدايتنا وحصول المسلمين على الجنّة».

البُعد الاجتماعی

الحج ذلك المؤتمر الكبير الذی يجتمع فيه الملايين من المسلمين فی كلّ عام، وأغلبهم حريصٌ على أن يكون على أتم أشكال الطهارة البدنية والروحية، ولا شك أن هؤلاء الأفراد- بسبب شروط الحج فی البلوغ والعقل- لديهم القابلية الفكرية والاستعداد الروحی والذاتی على استيعاب وتقبل شروط ومفردات التغير الاجتماعی...

يقول الامام الخمينی قدس سره فی هذا المجال: «اعلموا أيها المسلمون، أن هذا التجمع

الكبير، الذى ينعقد كلّ عام بأمر من اللَّه تبارك وتعالى، يفرض عليكم- بصفتكم أمة مؤمنة ذات عقيدة راسخة- أن تبذلوا جهودكم فى سبيل تحقيق أهداف الاسلام السامية وشريعته الغراء، وفى سبيل تقدم المسلمين وتضامنهم ووحدتهم الشاملة».

وهذا المؤتمر الالهى لا يعطى ثماره ولا يسمو الى الهدف الاسلامى المطلوب، إلّا إذا عرف الحاضرون فيه والمدعوون اليه كيف يتصرفون ويستخدمونه «لتبادل الآراء فى حل مشاكلهم العامة أولًا، ومشاكل بلادهم الاسلامية ثانياً، وليتعرفوا على ما يحلّ بإخوانهم المسلمين فى بلادهم من أساليب المستعمر، وماذا يجرى عليهم من مصائب وآلام» و «الآن حيث يجتمع مسلمو العالم من البلاد المختلفة حول كعبة الآمال وحج بيت اللَّه؛ للقيام بهذه الفريضة الإلهية العظيمة، وعقد هذا المؤتمر الاسلامى الكبير فى هذه الأيام المباركة، فإنّ على المسلمين الذين يتحملون رسالة اللَّه تعالى، أن يستفيدوا من المحتوى السياسى والاجتماعى للحج بالاضافة الى المحتوى العبادى منه ولا يكتفوا بالمظهر».

وقد دعا الامامُ المسلمين فى كافة قارات العالم المدعوين الى مؤتمر السماء وحثهم على الوحدة الاسلامية ووحدة الكلمة والتعاون والاعتصام بحبل اللَّه المتين وعدم التفرقة قائلًا: «أيها المسلمون فى العالم ويا أتباع مبدإ التوحيد: إنّ سبب كلّ المشاكل فى البلاد الاسلامية هو اختلاف الكلمة وعدم التعاون، ورمز الانتصار هو وحدة الكلمة وايجاد التعاون. قال تعالى فى جملة واحدة: واعتصموا بحبل اللَّه جميعاً ولا تفرقوا... الاعتصام بحبل اللَّه بيان لتعاون المسلمين، كونوا جميعاً للاسلام وتوجهوا الى الاسلام ولصالح المسلمين، وابتعدوا عن التفرقة والخلاف الذى هو أساس مشاكلنا وتخلّفنا».

وقال قدس سره أيضاً: «إنّ الحج يمثل أفضل مكان لتعارف الشعوب الاسلامية، حيث يتعرف المسلمون على إخوانهم وأخواتهم فى الدين من شتّى أنحاء العالم، ويلتقون مع بعضهم فى البيت الذى تتعلق به كلّ المجتمعات الاسلامية من أتباع إبراهيم الحنيف».

ص: ۲۷۹

فالحج إذن محل اجتماع المسلمين أسودهم وأبيضهم، عربيهم وأعجميهم، غنيهم وفقيرهم، رئيسهم ومرؤوسهم، رجالهم ونسائهم، كلّ ذلك يدلّ على أنّ من مقاصد الحج هو تقريب الأفراد من مختلف الأجناس والمواطن نحو بعضهم البعض، حتى يتم تفاعلهم الاجتماعى وهم فى أسمى درجات العبادة والتنسك والابتهال والدعاء فى مجتمع التوحيد الاسلامى وبالقرب من بيت المعبود والمحبوب.

ولا شك أنّ هذا ينسجم تماماً مع أهداف الرسالة الاسلامية فى إقامة دولة التوحيد العالمية المنسجمة على كلّ الأصعدة الحياتية.

يقول الامام الخمينى قدس سره فى بيانه الى حجاج بيت اللَّه الحرام:

«ليعلم الاخوة أهل السُنة فى جميع البلدان الاسلامية أنّ المأجورين المرتبطين بالقوى الشيطانية الكبرى لا يستهدفون خير الاسلام والمسلمين. وعلى المسلمين ان يتبرأوا منهم ويعرضوا عن اشاعاتهم المنافقة».

ثم يضيف قائلًا: «إنّى أمد يد الأخوة الى جميع المسلمين المتلزمين فى العالم، وأطلب منهم أن ينظروا الى الشيعة باعتبارهم أخوة اعزاء لهم، وبذلك نشترك جميعاً فى إحباط هذه المخططات المشؤومة».

وقال أيضاً: «... وتجنبوا التفرقة والتنازع: ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم......».

وخاطب الكتّاب والخطباء المجتمعين مع إخوانهم فى عرفات ومنى والمشعر وغيرها، قائلًا:

«أيها الكتّاب والخطباء: أُذكروا قضاياكم الاجتماعية والسياسية لاخوانكم المؤمنين أثناء الاجتماعات الكبيرة فى عرفات ومشعر ومنى ومكة المعظمة والمدينة المنورة واطلبوا منهم العون».

وقد يعرّف الامام الحج بأنه نداء لايجاد وبناء المجتمع البعيد عن الرذائل

ص: ۲۸۰

المادية والمعنوية، وأنّ مناسكه تجلٍ عظيم لحياة كريمة ومجتمع متكامل فى هذه الدنيا، وانه يتواصل فيه مجتمع المسلمين من أى قومية كانوا ويصبحوا يداً واحدة، وأنه كذلك ساحة عرض ومرآة صادقة للاستعدادات والقابليات المادية والمعنوية للمسلمين.

البُعد الثقافى

الحج يمنح المجتمعات الإنسانية مصدراً مستمراً من مصادر الكسب الثقافى الناتج عن تفاعل الأفراد من مختلف الثقافات والطبائع البشرية، وذلك عن طريق تقريب الأفراد- بأجناسهم المتباينة- فى المكان الواحد فى الوقت المعين؛ ليتشاوروا فى أمور دينهم وعقيدتهم وحياتهم، ويتبادلوا الخبرات والتجارب والآراء والعادات الحسنة، ويتعرف بعضهم على أخبار البعض الآخر، فيزداد الوعى، وتنمو المعرفة، وتشحذ الهمم من أجل الاصلاح والتغيير والاهتمام بشؤون الأمة والعقيدة ليشهدوا منافع لهم.

وقد بين الامام قدس سره أنّ الحج فرصة ثمينة لتشترك أفكار المسلمين لنشر الثقافة الاسلامية والقرآنية، وحذّر من تسرب الثقافة الغربية الى الشعوب المسلمة، فقال:

«اليوم حيث نشبت براثن الاستعمار الخبيثة- بسبب تهاون وتساهل الشعوب الاسلامية- فى أعماق الأرض المترامية لأمة القرآن، لتنهب جميع الثروات الوطنية والخيرات الطائلة، ولتنشر الثقافة الاستعمارية المسموعة فى أعماق وقصبات العالم الاسلامى، ولتقضى على ثقافة القرآن، وتجنّد الشباب أفواجاً لخدمة الأجانب المستعمرين، وتطلع علينا كلّ يوم بنغمة جديدة وبأسماء خادعة تضلّ بها شبابنا. فى مثل هذه الظروف عليكم، يا أبناء الأمة الأعزاء المجتمعين لأداء مناسك الحج فى أرض الوحى هذه، أن تستثمروا الفرصة وتفكروا فى الحل، وأن تتبادلوا وجهات النظر وتتفاهموا لحل مسائل

ص: ۲۸۱

المسلمين المستعصية».

ثم قال- قدّس سره الشريف- فى مناسبة أخرى للحج:

«من المسلّم أن حجاً دون معرفة ووعى ودون روح ودون حركة ونهوض، وحجاً دون براءة، وحجاً دون وحدة، وحجاً لا ينتج هدماً للكفر والشرك، ليس حجاً، وخلاصة الأمر أنه يجب على جميع المسلمين السعى لأجل تجديد حياة الحج والقرآن وإعادتهما ثانية الى ساحة حياتهم، وعلى المحققين المؤمنين بالاسلام أن يبينوا التفاسير الصحيحة والواقعية لفلسفة الحج، ويرموا فى البحر كل نسيج خرافات وادعاءات علماء البلاط».

وقال أيضاً:

«إننى أوصى جميع العلماء المحترمين والكتاب والمتحدثين الملتزمين أن يوضّحوا لجميع المسلمين وخاصة الحجاج منهم أهداف هذه الفريضة المقدسة، كما أنى أوصيهم بتعليم مناسك الحج وكيفية أدائها بشكلها الصحيح حتى يكون عملهم خالياً من الأخطاء. وعدم الاكتفاء بأننا أدينا الفريضة وأنجزنا الواجب كيفما كان، فإن الأخطاء فى هذه الفريضة تترك آثاراً واشكالًا على صحتها قد تكلفهم وقتاً وجهداً مضاعفاً لتصحيحها».

وأيضاً خاطب العلماء وحملهم المسؤولية فى إيقاظ المسلمين فى هذا الاجتماع الكبير، فقال:

«وعلى العلماء المشاركين فى هذا الاجتماع، من أى بلد كانوا، أن يصدروا- بعد تبادل وجهات النظر- بيانات صريحة واضحة لإيقاظ المسلمين، وأن يوزعوها فى مهبط الوحى بين أبناء الأمة الاسلامية، ثم ينشروها فى بلدانهم بعد عودتهم».

كان الامام قدس سره متيقناً أنّ التلاقح الفكرى للمسلمين فى موسم الحج سيعطى ثماراً جيدة، لكن أين الأيادى المؤيدة لهذا المشروع الاصلاحى؟!

ص: ۲۸۲

البُعد الاقتصادى

والحج بما هو تجمع بشرى ضخم، يستقطب الملايين من المسلمين، يأتون رجالًا وعلى كل ضامرٍ يأتين من كل فجّ عميق، فهو ينتج حركة بشرية هائلة، يتبعها تحرك اقتصادى ومالى ضخم، عن طريق النقل، والاستهلاك، وحمل البضائع، وتبادل النقود، وشراء الأضاحى والحاجيات، ومستلزمات الحج والإقامة والسفر، فينتفع العديد من المسلمين ويشهد مجتمعهم حركة اقتصادية ومالية نشطة.

والحالة الاقتصادية ترتبط ارتباطاً وثيقاً بالمجتمع، وما يشهد من منافع يمكن تحقيقها من خلال الحج فى الحياة الفردية والاجتماعية الى جانب الروح العبادية المتمثلة بذكر اللَّه تعالى فى الأيام المعلومات وذلك فى قوله تعالى:

ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم اللَّه فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير.

وكذلك فى قوله تعالى: ليس عليكم جناحٌ أن تبتغوا فضلًا من ربكم حيث توهم البعض أنّ الاكتساب فى أيام الحج حرام، فأزال اللَّه سبحانه هذا الوهم وبين أنّ الاكتساب لا يتنافى مع الإخلاص فى أعمال الحج.

ولم يغفل الامام الخمينى قدس سره البعد الاقتصادى للحج فقد اصدر بياناً بمناسبة موسم الحج قال فيه:

«اخوانى وأخواتى:

إنكم تعرفون أنّ القوى الكبرى الشرقية والغربية تنهب جميع ثرواتنا المادية والمعنوية وقد جعلونا فى حالة فقر وحاجة، سواء من الناحية السياسية أم الاقتصادية أم الثقافية، عودوا الى أنفسكم واسترجعوا شخصيتكم الاسلامية.

لا تخضعوا للظلم وافضحوا- بكلّ حذر- المؤامرات المشؤومة للناهبين الدوليين وعلى رأسهم أمريكا».

ص: ۲۸۳

هـذا وقـد اکـد الامـام الخمینی علی الجـانب الاقتصادی للحـج رامیاً الی عـدم تقـدیم العمل التجاری علی مبادئ وأولیات وأساسـیات الحـج، حیث یجب أن لا تطغی العملیات التجاریة علی أصالة الحج، وإلّا فالتجارة أیام الحج مباحة شـرعاً، لکن المفروض أن لا تتغلب علی الجانب الروحی والمعنوی والشـرعی، وفی هـذا المجال اکـد الامام هذا المعنی معبّراً أنّ العمل التجاری من أمور الدنیا... فقد قال لحجاج بیت اللَّه الحرام محذراً:

«یا حجاج بیت اللَّه الحرام! انتبهوا الی أنّ السـفر الی الحج لیس سـفراً للتجارة، ولیس سفراً لتحصیل أمور الدنیا، وإنما هو سفر الی اللَّه. أنتم ذاهبون الی بیت اللَّه الحرام، فـأتموا کـلّ الأـمور والأعمـال المطلوبـة منکم بطریقـة إلهیـة... معاذ اللَّه أن تجعلوا هـذا السـفر سـفراً للتجارة، وأن یکون میداناً تبیحوا فیه الامور والمسائل التجاریة فیما بینکم».

وفی النهایة

لابـد من القول: إنّ جمیع المـذاهب الاسـلامیة اهتمت بفریضـة الحـج وعـدتها شـعیرة مهمة من شـعائر الدین الحنیف، وأنها مظهر من مظاهر وحدة الأمة الاسلامیة واستقلال کیانها، وأنه- أی الحج- مظهر قوة المسلمین وعظمتهم...

لکن کـثیراً من المسـلمین، ابتعـدوا عن أهـدافه وجردوه من أصـالته، وألبسوه لباسـاً شـکلیاً یهتم بـالمظهر الخـارجی فی أغلب تکـالیفه الشـرعیة، حتی ظهور المشـروع الاصـلاحی للامـام الخمینی رضوان اللَّه تعالی علیه الـذی شـمل کلّ جوانب الحیاة العبادیـة والسیاسـیة والاجتماعیة والروحیة... الخ.

وکـان الامـام یتحرک فی مشـروعه الاصـلاحی باتجاه هـدف واضـح، وقـد أعلن عنه فی أکثر من مناسـبة، من خلال توجیهاته وبیاناته وخطاباته الموجهة للأمة ولحجاج بیت اللَّه الحرام فی موسم الحج من کلّ عام، وبذلک أثبت صدقیة مشروعه من خلال الواقع...

ص: ۲۸۴

وقد حرص على تأكيد دور علماء الدين فى الأمة باعتبارهم: «خلفاء الرسل» و «حكاماً على الناس» و «ورثة الأنبياء».

وذكّر أبناء آدم بشكل عام مبيناً الهدف الرئيسى من إيجاد فريضة الحج فى الأماكن المقدسة من مكة ومنى، قائلًا:

«لقد عرفنا نحن ذرية آدم أنّ مكة ومنى أماكن لنشر التوحيد ونفى الشرك، الذى من مصاديقه التعلّق بالنفس والأعزاء.

لقد تعلّم أبناء آدم من هذه الأماكن الجهاد فى سبيل اللَّه، فعليكم أن تعلموا العالم قيمة الفداء والتضحية، وقولوا له: إنه فى سبيل اللَّه وإقامة العدل الإلهى وقطع أيادى المشركين فى هذا الزمان، يجب أن يخلد الحق بتمامه ببذل أى شىء حتى ولو كان مثل اسماعيل».

وقال أيضاً:

«إن إبراهيم واسماعيل وولدهم العزيز سيد الأنبياء محمد المصطفى صلى الله عليه و آله محطمو الأصنام ومعلمو البشرية أنه يجب تحطيم كلّ الأصنام والأوثان كيفما تكن. وأنّ الكعبة أم القرى على امتدادها وسعتها حتى آخر نقطة من الأرض وحتى آخر يوم فى العالم يجب أن تطهّر من دنس الأصنام. أى صنم كان وكيفما كان أكان هياكلَ أو شمساً أو قمراً أو حيواناً أو انساناً أو صنماً».

ثم يضيف قائلًا ومتسائلًا:

«أوليست القوى الكبرى فى زماننا أصناماً كبيرة سيطرت على العالم ودعته لعبادتها وفرضت نفسها عليه بالقوة والتزوير؟!... إنّ الكعبة المعظمة هى المركز الأوحد لتحطيم هذه الأصنام وتطهير هذه البقاع من كلّ أنواعها... قال اللَّه تعالى: وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهّرا بيتى للطائفين والقائمين والركّع السجود».

وكان ما نسجه الامام فى مشروعه على منوال أجداده السابقين من آل‌البيت- صلوات اللَّه عليهم جميعاً- فكان هدف الحج لديه واضحاً كوضوح

ص: ۲۸۵

الشـمس فى رابعـة النهار، كما كان لـديهم، فقـد تحـدث الامام جعفر الصادق عليه السـلام عن منافع الحـج وفوائده بإجابته البليغة عن سؤال أحد أصحابه (هشام بن الحكم).

قال هذا الصحابى الجليل للامام يسأله: ما العلة التى من أجلها كلّف اللَّه العباد بالحج والطواف بالبيت؟

فقال عليه السـلام: «إنّ اللَّه خلق الخلق... الى أن قال- وأمرهم بما يكون من أمر الطاعـة فى الـدين، ومصـلحتهم من أمر دنياهم، فجعل فيه الاجتماع من الشـرق والغرب، ليتعارفوا، ولينزع كلّ قومٍ من التجارات من بلـد الى بلـد، ولينتفع بـذلك المكارى والجمال، ولتعرف آثار رسول اللَّه صلى الله عليه و آله، وتعرف أخباره، ويذكر ولا ينسى... الخ».

وعن الامـام الرضا عليه السـلام قال: «إنما امروا بالحـج لعلـة الوفادة الى اللَّه عزوجل، وطلب الزيادة، والخروج من كلّ ما اقترف العبـد، تائباً مما مضـى، مسـتأنفاً لما يسـتقبل،... وحظر النفس عن اللذات، دائماً مع الخضوع والاسـتكانة والتذلل مع ما فى ذلك لجميع الخلق من المنافع، لجميع من فى شـرق الأرض وغربها، ومن فى البر والبحر ممن يحـج وممن لم يحـج، من بين تاجر، وجالب، وبائع، ومشتر، وكـاسب، ومسـكين، ومكـار، وفقير، وقضـاء حوائـج أهـل الأطراف فى المواضع الممكن لهم الاجتماع فيه، مع ما فيه من التفقه، ونقل أخبار الأئمـة الى كل صـقع وناحيـة، كما قال اللَّه عزّوجلّ... فلولا نفرَ من كلّ فرقـة منهم طائفـة ليتفقهوا فى الـدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون وليشهدوا منافع لهم..

وبهـذا خرجت فريضة الحج من جمودها وسـكونها الى الحج المتحرك الهادف الذى أراده اللَّه تعالى لبنى البشـر فى سبيل بناء الروح وتكامل الذات، ومن ثم بناء مجتمع متكامل الأبعاد.

ص: ۲۸۶

الهوامش:

ص: ۲۸۷

فريضة الحجّ فى نظر الامام

ص: ۲۸۸

فريضة الحجّ فى نظر الإمام

حيدر حسن

«فريضـة الحجّ لها بين الفرائض الإلهيّة خصائص متميّزة، ولعلّ الجوانب السياسـية والاجتماعية لهذه الفريضة تفوق جوانبها الأخرى، مع أنّ جانبها العباديّ ذو خصائص متميّزة أيضاً.

على المسـلمين الملتزمين الذين يجتمعون مرّةً فى كلّ عام على صـعيد المواقف الشـريفة ويؤدّون واجباتهم الإسلاميّة فى هذا المجتمع العـامّ والحشْـد الإلـهىّ بمعزل عن الامتيـازات، وبمظهر واحـد، ودون اهتمـام بما يميّز بينهم من لون أو لغـة أو بلـد أو منطقـة، وبأبسـط المظاهر المادّية، وباندفاع نحو المعنويّة والوفود على اللّه... عليهم أن لا يغفلوا عن الجوانب السياسيّة والاجتماعيّة لهذه العبادة».

الإمام الخمينى قدس سره

ص: ۲۸۹

اعتاد المسلمون على ممارسة الحج ممارسة عباديّة جافّة لا تنعكس لها أيّة آثار على شخصياتهم وسلوكهم إلّانادراً، كما لم يستغل هذا الملتقى الواسع والشامل لكلّ الشعوب الاسلاميّة- يوماً ما- من قبل المسلمين ولا سيّما العلماء المتواجدين فى الحج لطرح القضايا والمشاكل المشتركة بينهم أو التفكير بوضع الحلول المناسبة لها. بل صيّروا منه سفرة سياحيّة لزيارة بيت اللَّه الحرام وزيارة قبر النبى وآله الأطهار مع الإتيان بالواجبات والمستحبّات الواردة فى هذه العبادة فقط. أمّا التدخُّل فى الشؤون الإسلاميّة فهو من ضمن الخطوط الحمر التى لا يحقّ للحاج تجاوزها؛ لذلك افتقدت هذه العبادة روحها والغاية من تشريعها.

مفهوم الحجِّ عند الإمام

«إنّ الحجّ هو أفضل ملتقًى للتعارف بين أبناء الشعوب الإسلاميّة. إذ يتعرّف المسلمون على إخوانهم فى الدين من جميع أنحاء العالم، ويجتمعون فى ذلك البيت الذى يخصّ جميع المجتمعات الإسلاميّة، وأتباع إبراهيم الحنيف، ويرجعون إلى بيتهم الأوّل من خلال وضع كلّ القوميّات والألوان والعناصر جانباً، ويعرضون على العالم كلّه صفاء الأخوّة الإسلاميّة، وآفاق انسجام الأمّة المحمديّة، من خلال رعاية الأخلاق الكريمة، وتجنُّب الجدل والتمحّلات».

إنّ الحج عند الامام- مفهوماً- يتجاوز حدود الممارسة العباديّة والطقوس التقليديّة إلى دائرة أوسع. فالحجّ- برأيه- مناسبة نادرة وفرصة ثمينة حيث تلتقى أعداد كبيرة من مسلمى العالم بما فى ذلك العلماء والمفكّرون استجابة لأمر اللَّه- تعالى- لأداء مناسك الحجّ، ومثل هذه الفريضة لا يمكن أن تحقّقها أىّ قوّة اخرى.

يقول الإمام قدس سره: «اجتماع الحجّ أعظم اجتماع إذ لا تستطيع أىّ دولة أن تخلق مثله، واللَّه- تبارك وتعالى- أوجده لكى يجتمع المسلمون دون أن تنفق الدول أموالًا طائلة لتحقيق ذلك، ودون مشقّة وتعب، ولكن لا يستفاد من ذلك مع الأسف».

ص: ۲۹۰

لذا یجب أن تستغل هذه المناسبة من قبل المسلمین؛ لتدارس أوضاعهم العامّة والخاصّة بعد أن یتعرفوا علی بعضهم بعضاً.

وقد أناط الامام مهمّة تبنّی عقد الاجتماعات واللقاءات وإدارة الندوات إضافة إلی تعبئة المسلمین الوافدین إلی الدیار المقدّسة وتوعیتهم، أناطها بالعلماء والمرشدین، فخاطبهم قائلًا:

«یجب علی العلماء الذین یشارکون فی هذا الاجتماع- من أیّ بلد کانوا- أن یتبادلوا الآراء وینشروا بیانات تستهدف توعیة الشعوب، وینشروها بین المسلمین فی مهبط الوحی، کما یجب علیهم نشرها بین أبناء بلادهم بعد الرجوع إلیها. ولیطلبوا فیها الی زعماء البلدان الإسلامیّة أن یجعلوا الأهداف الإسلامیّة نُصْبَ أعینهم، فلا یختلفوا فیما بینهم، ویتفکّروا فی التخلّص من براثن الاستعمار».

ویضیف رحمه الله:

«علی العلماء الأعلام، والخطباء العظام، أن یُنبّهوا المسلمین علی مسائلهم السیاسیّة وواجباتهم الخطیرة».

کما طالب الإمام أن تکون هذه الاجتماعات محرّرة من القیود، بعیدة عن الاضطهاد والإرهاب والممارسات التعسّفیة؛ لأنّ المسلمین- کما یقول رحمه الله- المضطهدین فی بلدانهم سیاسیّاً یجب أن تعطی لهم الفرصة للتعبیر عن آرائهم وإبداء وجهات نظرهم بالقضایا الراهنة. فهو یقول:

«بما أنّ مسلمی العالم لا یستطیعون تبیان مصائبهم والمظالم التی یفرضها علیهم حکّامهم المسلّطون علیهم بسیف الإرهاب والسجن والإعدام، فیجب أن یُسمح لهم بأن یعرضوا مظلومیّتهم ویبیّنوا مصائبهم فی حرم الأمن الإلهیّ بکامل الحریّة لیذکّروا باقی المسلمین بالسعی لإنقاذهم؛ لذا نحن نصرّ (بقوّة) علی أن یَعتبِر المسلمون أنفسهم فی بیت اللَّه الحرام وحرم الأمن الإلهیّ

ص: ۲۹۱

أحراراً، فی الأقل، من جمیع قیود الظالمین، وأن یعلنوا البراءة ممّا یبغضون فی استعراض مهیب ویستثمروا کلّ الوسائل للخلاص».

فلسفة الحجّ فی نظر الإمام

یقول رحمه اللّه:

«إنّ أهم أسباب ما تعانیه المجتمعات الإسلامیّة هی أنّها لم تدرک الفلسفة الحقیقیّة للکثیر من الأحکام الإلهیّة. والحجّ- بما یشتمل علیه من أسرار وعظمة- لا زال یُمارَس کعبادة جامدة، وحرکات غیر مثمرة؛ لذا فإنّ من الواجبات الکبری علی المسلمین أن یتوصّلوا إلی فهم حقیقة الحجّ. فما هو الحجّ؟ ولماذا یجب علیهم أن یخصّصوا جزءاً من إمکاناتهم المادّیّة والمعنویّة من أجل أدائه؟!

کلّ ما قدّمه الجهلة أو المغرضون أو المرتزقة تحت عنوان (فلسفة الحجّ) لا یعدو إطار تصویره بأنه عبادة جماعیة وزیارة سیاحیّة، فما علاقة الحجّ بالإجابة عن تساؤلات: کیف یجب أن نحیا؟ وکیف یجب أن نجاهد؟ وبأیّة صورة نواجه عالَم الرأسمالیّة والشیوعیّة؟ وما علاقة الحجّ بوجوب انتزاع حقوق المسلمین والمحرومین من الظالمین؟ ما علاقة الحجّ بلزوم أن یظهر المسلمون کَقوّة کبری ثالثة فی العالم؟ وما شأنه هو بتحریض المسلمین للانقضاض علی الحکومات العمیلة؟ وهل هو إلّاسفرة سیاحیّة لزیارة الکعبة والمدینة لا أکثر؟ هذا کلّما قدّمه أولئک».

انتهج المستکبرون فی البلاد الإسلامیّة سیاسة معادیة مبرمجة تستهدف صرف أبناء الأمة الإسلامیة عن دینهم وإسلامهم عن طریق نشر المدارس الفکریّة المادّیة والتیارات المنحرفة، فعمدوا بواسطة الحملات الإعلامیّة المکثّفة إلی إفراغ الإسلام من محتواه وروحه، وتشویه أحکامه ومبادئه حتّی أصبح الدین فی أذهان معتنقیه مجرد طقوس لا علاقة لها بحیاة الإنسان ومستقبله.

ص: ۲۹۲

وقد وظّف الطغاة طاقات كبيرة لتحقيق ذلك، كما استعانوا ببعض المثقفين دعاة الحداثة والمعاصَرة المرتبطين بالشرق أو الغرب، والمتظاهرين بالتطرّف الدينىّ السلفىّ لتنفيذ مشاريعهم وخططهم.

لكن بالرغم من جميع تلك المحاولات لم تتمكن تلك الجهود أن تحقّق كامل أهدافها طالما كان فى الأمّة رجال يَقِظون كالإمام القائد رحمه الله يتمتّعون بدرجة عالية من الوعى والثقافة، فلا تنطلى عليهم خطط الاستعمار وألاعيبه.

والحجّ هو أحد المفردات التى عمل عليها الاستكبار العالمى بواسطة عملائه طويلًا حتّى تمكّن من أن يصيِّر منه طقساً عبادياً يحظر خلاله ممارسة أىّ نشاط آخر خلافاً لما كان عليه المسلمون الأوائل، وبعيداً عن روح التشريع الإسلامىّ.

لذا يقول الإمام بهذا الصدد:

«لقد كان هذان الحرمان مركزين للعبادة والسياسة الإسلاميّة. فيهما ترسم خطط الفتح، وتحدّد مناهج السياسة فى عهد الرسول صلى الله عليه و آله وهكذا بقيا فترة طويلة بعد رحيله.

بيد أنّ سوء الفهم وأغراض القوى الكبرى ودعاياتها الواسعة جعلت المشاركة فى الشؤون السياسيّة والاجتماعيّة، التى هى من أهمّ واجبات المسلمين، داخل الحرمين الشريفين جريمة.

... هل هتاف هؤلاء ضدّ أميركا وإسرائيل- عدوّتى اللّه ورسوله- جريمة؟».

إنّ فصل السياسة عن الدين من الأمور التى يرفضها الإمام رحمه الله لأنه يعتقد أنّها جزء منه. وما لم يتمكن الدين من ممارسة دوره على الصعيد السياسىّ يفتقد حركيته وفاعليّته. كما يعتقد أنّ التجمّعات العباديّة تنطوى فى ذاتها على عطاء سياسىّ؛ فلا يجوز أن تجرَّد عنه وإلّا فقدت محتواها ولم تحقّق أهدافها. يقول رحمه الله:

«كثير من الأحكام العباديّة تصدر عنها معطيات اجتماعيّة وسياسيّة. فعبادات الإسلام عادة توأم سياسته وتدابيره الاجتماعيّة.

ص: ۲۹۳

صلاة الجماعة، مثلًا، واجتماعات الحجّ والجمعة تحقق- بالإضافة إلى مالها من آثار خلقيّة وعاطفية- نتائج وآثاراً سياسية.

استحدث الإسلام هذه الاجتماعات وندب الناس إليها، وألزمهم ببعضها حتّى تعمّ المعرفة الدينيّة وتعمّ العواطف الأخويّة وتتماسک عرى الصداقة والتعارف بين الناس، وتنضج الأفكار وتنمو وتتلاقح، وتبحث المشاكل السياسيّة والاجتماعيّة وحلولها.

المسلمون الأوائل كانوا يجنون من جماعاتهم وجُمعاتهم وأعيادهم ومواقف حجّهم أحسن الثمار».

لذا فالإمام رحمه الله يتوفّر على فلسفة خاصّة بالحجّ تعتمد على أساس إسلامىّ رصين. وفيما يلى استعراض موجز لفلسفة الحجّ على ضوء توجيهاته وبياناته:

أولًا: العمل على إرساء دعائم الوحدة الإسلاميّة، وتوظيفها لخدمة المصالح الإسلاميّة المشتركة، وتكريسها لطرح الحلول المناسبة للقضايا الراهنة، واستغلالها لمواجهة التحدّيات الداخليّة والخارجيّة. يقول الإمام قدس سره:

«علينا أن نستثمر موسم الحجّ ونجنى منه أطيب الثمار فى الدعوة إلى الوحدة، وإلى تحكيم الإسلام فى حياة الناس كافّة. علينا أن نبحث مشاكلها ونستمدّ حلولها من الإسلام. علينا أن نسعى لتحرير فلسطين وغيرها».

«فى هذا الاجتماع المقدّس (الحجّ) لابدّ من تبادل الآراء فى القضايا الاساسيّة للإسلام أوّلًا، وتبادل الآراء فى القضايا والمشاكل الخاصّة للبلدان الإسلاميّة، وليتعرّف الحجاج على ما يحلّ بإخوانهم المسلمين فى بلدانهم على أيدى الاستعمار وعملائه. ولابدّ لأهل كلّ بلد فى هذا الاجتماع المقدّس أن يعرّفوا المسلمين فى العالم بمشاكلهم الداخليّة».

ثانياً: تعميق روح العبودية للّهتعالى، من خلال ممارسة مناسک الحجّ ممارسةً عباديّةً واعية تتجاوز حدود المظاهر والأفعال المرئية، وترقى بالمرء إلى أعلى

ص: ۲۹۴

درجات سلّم التكامل الأخلاقى والعقائدى، وتدفعه نحو بناء مجتمع تحكمه المبادئ والقيم الإسلاميّة. يقول الإمام رحمه الله:

«الحجّ هو منطلق رسالة بناء مجتمع المستقبل المطهّر من الرذائل الماديّة والمعنويّة كافة».

«مناسك الحجّ هى مناسك الحياة برمّتها».

«الحجّ تنظيم وتدريب وتأسيس لهذه الحياة التوحيديّة... والحجّ ميدان لتجلّى عظمة طاقات المسلمين ولاختبار قواهم الماديّة والمعنويّة. والحجّ كالقرآن...

مبارك ينتفع منه الجميع، ولكنّ العلماء والمتبحرين والعارفين بآلام الأمّة الإسلاميّة، إذا فتحوا قلوبهم لبحر معارفه- ولم يرهبوا الغوص والتعمق فى أحكامه وسياساته الاجتماعيّة- فإنهم حاصلون من أصداف هذا البحر على لئالئ الهداية والوعى والحكمة والرشاد والتحرر أكثر من غيرهم، ولارتووا من زلال الحكمة والمعرفة إلى الأبد».

«إنّ الحجّ أفضل مناسبة تدعو المؤمن للتفكير؛ لأنّها تثير أمامه الكثير من التساؤلات بشأن الأهداف الداعية إلى ممارسة هذه العبادة الشاقّة المكلفة، وتدفعه لبلورة أجوبة مقنِعة بشأنها:

لماذاالطواف فى البيت الحرام؟ لماذا السعى بين الصفا والمروة؟ لماذا الوقوف فى عرفات والمشعر الحرام؟ لماذا المبيت فى مِنى؟ لماذا يرجم الشيطان؟

وعندما يقف المؤمن على أرض مكّة يتوجّب عليه أن يتساءل مع نفسه:

لماذا حطّم إبراهيم الاصنام؟ ولماذا حطّم محمدّ صلى الله عليه و آله الاصنام؟ وما هى دعوى رسول اللَّه؟ وهل نحن على نهجه سائرون؟ وماذا ينبغى علينا الآن فعله؟».

يقول الإمام رحمه الله:

«حقيقة الأمر أنّ الحجّ هو من أجل اقتراب الإنسان من ربّ البيت وارتباطه به، فليس الحجّ حركات وأوراداً وألفاظاً وحسب، فبالكلام والألفاظ والحركات

ص: ۲۹۵

الشكليّة الجامدة لا يمكن أن يصل الإنسان إلى اللّه.

الحجّ منبع المعارف الإلهيّة، فيجب البحث فيه عن المحتوى الحق للسياسة الإسلاميّة لجميع شؤون الحياة».

«على شعوب الأمّة الإسلاميّة من أىّ قوميّة كانت أن تصبح إبراهيمية؛ لتلتحق بصفّ أمّة محمّد صلى الله عليه و آله وتذوب فيه فتصبح معه يداً واحدة».

«الملايين يذهبون كلّ عام إلى مكّة وتطأ أقدامهم الأرض التى وطئتها أقدام النّبى الأعظم صلى الله عليه و آله وإبراهيم وإسماعيل وهاجر، ولكن ما من أحد يسائل نفسه:

مَنْ هما إبراهيم ومحمّد عليهما السلام؟ وماذا فعلا؟ وماذا كانت أهدافهما؟ ولأىّ شىء دعوانا؟ وكأنّ هذا هو الشىء الوحيد الذى لا ينبغى لنا التأمّل فيه!».

«الإسلام دينٌ عبادته سياسة، وسياسته عبادة. والآن إذ يجتمع المسلمون من شتّى بقاع الأرض حول كعبة الآمال لحجّ بيت اللّه، والقيام بالفرائض الإلهيّة، وعقد هذا المؤتمر الاسلامىّ الكبير، فى هذه الأيّام المباركة وفى هذه البقعة المباركة... يتوجّب على المسلمين، الذين يحملون رسالة اللّه- تعالى- أن يستوعبوا المحتوى السياسىّ والاجتماعى للحجّ إضافة إلى محتواه العبادى».

«إنّ الطواف حول بيت اللّه يعلّمنا أن لا نطوف حول بيت إلهٍ غيرِ اللّه، ورجم الشيطان يرمز لرجم شياطين الإنس والجنّ».

«فحينما ترجمون الشيطان عاهدوا ربّكم على طرد شياطين الإنس والقوى الكبرى من بلادكم الإسلاميّة العزيزة».

ثالثاً: البراءة من المشركين.

«ولاشكّ فىأنّالحجّ بغيرروحولاحركة، ولاانتفاضة ... ولابراءة من المشركين ...

ولا وحدة... ودون أن يؤدى إلى تدمير الكفر والشرك... ما هو بِحَجٍّ».

«على المسلمين، إذن، تقع مهمة إحياء الحجّ والقرآن الكريم وإعادتهما إلى ميادين حياتهم. وعلى الباحثين الملتزمين أن يلقوا فى اليمّ بكلّ الخرافات

ص: ۲۹۶

والضلالات التى يطرحها فقهاء البلاط، وذلك بأن يتصدوا بجدّ لإيضاح أسرار الحجّ وفلسفته الحقّة».

«إنّ إعلان البراءة من المشركين يعتبر من الأركان التوحيديّة والواجبات السياسيّة للحجّ. ويجب أن تقام فى أيّام الحجّ بكلّ صلابة وعظمة مسيرات ومظاهرات كبرى. وعلى الحجّاج المحترمين- إيرانيّين وغير إيرانيّين- أن يشاركوا فيها بتنسيق تامّ... ويطلقوا بجوار بيت التوحيد صرخة البراءة من مشركى الاستكبار العالمى وملحديهم وعلى رأسهم أمريكا المجرمة، وأن لا يغفلوا عن إظهار عدائهم وتذمُّرهم من أعداء اللَّه وأعداء خَلقه».

إن كلمة التوحيد وشعار المسلمين (لا إلهَ إلّااللَّه) عبارة عن معادلة متوازنة وثابتة لا تقبل التلاعب ولا الالتواء. أحد طرفيها: إثبات الألوهيّة للَّهوحده.

وطرفها الآخر: نفى كلّ الآلهة الأخرى.

ويترتّب على هذه المعاملة الصارمة أننا عندما نؤمن بالطرف الأوّل يجب أن نكفر بالثانى. وعندما ندين للأوّل نترك الثانى. وعندما نحب الأول نتبرأ من الثانى. وهذه هى حقيقة العبوديّة للَّهتعالى كما يقول الإمام رحمه الله:

«تُرى هل تحقيق الديانة هو غير إعلان المحبّة والإخلاص للحقّ وإعلان السخط والغضب والبراءة من الباطل؟ يستحيل أن يتحقّق خلوص حب الموحّدين بغير إعلان الاستياء من المشركين من أعداء اللَّه وأعداء خلقه».

ولما كان الحجّ عبارة عن تكريس وتأكيد العبودية للَّهسبحانه تعالى- قولًا وعملًا- فيجب إذن فى قبال ذلك أن نكرّس ونؤكّد البراءة من كلّ المشركين والشياطين والطواغيت قولًا وعملًا؛ لذا ففى الوقت الذى نطوف فيه فى البيت، ونقف فى عرفات لدعاء اللَّه يجب أن نذهب لنرجم الشيطان، ونعلن براءتنا منه، وعندما نلبّى بأعلى أصواتنا: «لَبّيك اللّهمّ لَبّيك...» يجب أن نرفع أصواتنا عالياً لإعلان البراءة من أعدائه؛ لكى تبقى (لا إله إلّااللَّه) حيّةً فى قلوبنا وتتفاعل فى

ص: ۲۹۷

نفوسنا، وعلى ضوئها نتّخذ موقفنا، ونرسم منهج سياستنا، ونخطط لمستقبلنا، ونضع الحلول لمشكلاتنا.

إذ لم تكن أطروحة الإمام (إعلان البراءة من المشركين) فى موسم الحجّ عن طريق التظاهرات والمسيرات، وعقد الندوات والمؤتمرات أجنبيّةً عن روح الاسلام، ولا غريبة على تشريعاته، وإنّما السياسات العملية هى التى عملت على قلب الحقيقة ودأبت على تمويهها حتّى صار إعلان البراءة من المشركين مخالفاً يتنافى مع مناسك الحجّ ويؤدّى إلى المساس بقداسة بيت اللّه الحرام!!

مع أنّ الحجّ- كما مرّ- ليس إلّاتظاهرة عامّة دعا لها اللّه (جلّ وعلا):

وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ ورسولِهِ إلى النّاس يَوم الحج الأكبر... لتأكيد العبودية الخالصة للّه- تعالى- وإعلان البراءة من الشرك والمشركين.

وهنا يقول الإمام الخمينى رحمه الله:

«وأىّ بيت هو أفضل من الكعبة- البيت الآمن، الطاهر... بيت الناس- لنبذ كلّ أشكال الظلم والعدوان والاستغلال والرقّ والدناءة واللاإنسانيّة قولًا وفعلًا؟

وتحطيم أصنام الآلهة تجديداً لميثاق: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ... وذلك إحياءً لذكرى أهم وأكبر حركة سياسيّة للرسول صلى الله عليه و آله؟»

«فإذا لم يعلن المسلمون البراءة من أعداء اللّه فى بيت الناس وبيت اللّه، فأين يستطيعون إعلان ذلك؟ وإذا لم يكن الحرم والكعبة والمسجد والمحراب خندقاً ومتراساً لجنود الرحمن، المدافعين عن الحرم، وحرمة الأنبياء، فأين هو مأمنهم وملجؤهم إذن؟».

«وعلى أية حال، فإنّ إعلان البراءة فى الحجّ هو تجديد العهد بالجهاد، وتربية المجاهدين لمواصلة الحرب ضد الكفر والشرك وعبادة الأصنام، وهو لا يقتصر على الشعارات بل يتعداها لتعبئة جنود اللّه وتنظيمهم أمام جنود إبليس، وبقيّة الأبالسة، والبراءة هذه تعتبر من المبادئ الأوّليّة للتوحيد».

ص: ۲۹۸

الحج وآثاره التربوية والاجتماعية والسياسية..

الحج وآثاره التربوية والاجتماعية والسياسية..

الحج وآثاره التربوية والاجتماعية والسياسية..

حسين علاوى

الحج ركن من أركان الإسلام الخمسة، التى ثبتت أصولها بالكتاب والسنّة، وقد عرّف بتعاريف متعدّدة أجمعها وأشملها ما جاء فى كتب الفقه من أنّ الحج هو قصد مكة لأداء عبادة الطواف والسعى والوقوف بعرفة، وسائر المناسك استجابة لأمر اللّه وابتغاء مرضاته.. والكتب المقدّسة تذكر أنّ أوّل من بنى البيت، وأقام أركان الكعبة هما إبراهيم وابنه إسماعيل عليهما السلام بعد أن أوحى إليهما.. وأدركا أنّ البناء الذى أقاماه لم يكن رصّاً للأحجار وتعلية للجدار.. فجهرا بالدعاء وهما يبنيان القبلة، أن يقبل اللّه منهما ما عملا وما جهدا فى طاعة أمره وإبلاغ وحيه.. ثمّ رغبا إليه حين انتهيا من الرفع والتشييد أن يعلمهما مناسك العبادة التى وضع لها هذا البيت فعلمهما، فكانت الكعبة أوّل بيت للعبادة وضع فى الأرض، ثم أُمر إبراهيم أن يؤذن فى الناس بالحجّ، وضمن اللّه سبحانه أن يستجيب الناس للنداء.. فأقبلوا على الحج مشاةً وركباناً يحملون الأجساد والقلوب

ص: ۲۹۹

والتقوی.. ثم ظلّت تلک الاستجابهٔ تزداد مع کل عام.. حتی أقرّ مؤذن الرسالهٔ الخاتمهٔ أن تستمر الفریضهٔ بعد أن تتضح معالمها من الإبهام الذی غشیها.. وتنتفی أکدارها من الرّین الذی أصابها.. فکانت الدعوهٔ الاولی فی دائرهٔ أبی الأنبیاء، والدعوهٔ الثانیهٔ فی دائرهٔ خاتمهم.. فأسمعت الاولی قوم إبراهیم فی حدود البلدان التی هاجر إلیها.. واتبعه من أهلها.. أما الثانیهٔ فقد أسمعت الخلیقهٔ کلّها.

«وخطّ الإمامان الأولان مشرعا للحنفیهٔ الاولی، وقاما لها فی أرض العرب إرهاصاً للمطلع الذی تطلع منه دعوهٔ الختام التی صرخت فی العرب والعجم، للحفاظ علی ما استفاض عن الإمامین من المسالک والمناسک فی قول الرسول صلی الله علیه و آله: «قفوا علی مشاعرکم فإنّکم علی إرث من أبیکم إبراهیم».

ولاشک ان فی سیرهٔ الحج إلی مکهٔ منذ إبراهیم إلی محمد- علیهما الصلاهٔ والسلام- لم ینکرها التاریخ بل أکّدها قولًا وفعلًا..

وللحج شروط بوجودها یجب، وبانعدامها ینعدم الوجوب، منها الإسلام والبلوغ والعقل والحریهٔ والاستطاعهٔ.. والشروط الثلاثهٔ الاولی من شروط التکلیف فی کلّ عبادهٔ.

وأما الشرط الرابع فقد زال بزوال العبودیهٔ.. بعد أن جاء الإسلام مرغباً فی العتق.. أما الشرط الأخیر فهو الاستطاعهٔ وهی القدرهٔ المادیهٔ مصداق قوله تعالی: وللّه علی الناس حجّ البیت من استطاع إلیه سبیلًا.

والحجّ هو مظهر من مظاهر مجاهدهٔ الفرد لمیوله الشخصیهٔ.. وطموحاته التی قد تتعارض والمصالح العامهٔ..

فالزیّ الذی یرتدیه الحاج بصرف النظر عن مرکزه الاجتماعی یدخل فی شکله البسیط ولونه الملائکی فی عملیهٔ عمیقهٔ جذورها عمیم نفعها ألا وهی عملیهٔ توحید فصائل المجتمع؛ لأنّ المجتمع الإسلامی هو مجتمع لا یعترف بالقومیات.. ولا بالطبقیات.. ووحدهٔ الأدعیهٔ.. ووحدهٔ المشاعر.. وتجمع المسلمین فی مکان واحد هی من الأهداف الکبری التی تهدف شریعهٔ القرآن إلی زرعها فی رحاب المجتمع

ص: ۳۰۰

الأكبر حتى يكون مجتمعاً متّحداً عقيدة وسلوكاً وأخلاقاً.. مجتمعاً يتفاوت فيه الناس بحسب أعمالهم وأهدافهم من وراء أدائهم لتلك الأعمال.

الحج مؤتمر عالمی

وبالإضافة إلى كونه منهجاً تربوياً يغرس فى نفس المسلم المشاعر الإنسانية العالية، والأخلاق الحميدة الفاضلة، فهو أيضاً لقاء يكتسب منه المسلم ثقافة اجتماعية، وفوائد مسلكية، ومنافع مادية قد تنجر عنها بركة عظيمة، وفوائد جمّة لشعوب إسلامية بكاملها، إذ قد تعقد فيه المعاهدات التجارية، كتبادل البضائع ممّا ينشط الاقتصاد الإسلامی..

ولم يكن هذا ليقع لولا ـ تعارف المسلمين بسبب اجتماعهم المبارك لأداء هذه الفريضة المباركة. ذلك أنّ فی تعارف الشعوب الإسلامية وتبادلها الآراء وطرحها لمشاكلها ما يقرب شقّة الخلاف إن كان هناك خلاف، وإذا انعدم الخلاف عمّ التفاهم ووحدت الغايات واتحدت المناهج.

إلّا أن الحديث عن العبادات والشعائر وما يتعلّق بها غدا حديثاً ناقصاً ومملًا لدى الكثيرين.. لأنه توقف أو كاد عند عتبة الحلال والحرام، والثواب والعقاب، أو تحت مظلّة الشكليات التی تقيم هيكل العبادة دون أن تبثّ الروح فيها.. ممّا أورث تصوّراً خاطئاً عن العبادة أشبه ما يكون بالطقوس فی الأديان الاخرى..

ومن هنا فإن إعادة قراءة هذه العبادات والشعائر قراءة تستوحی أهدافها التربوية.. وأبعادها النفسية..

ومفرداتها العملية.. ووظيفتها التربوية والاجتماعية والسياسية والتنظيمية..

أصبحت ضرورة يلح الواقع عليها.

وممّا يؤكّد هذه الأهمية أنها تمثّل ركناً أساسياً من أركان النهوض بالشخصية المسلمة بما تتركه من آثار فی النفس الإنسانية، وبالمجتمع الإسلامی بما تمليه من قواعد تنظيمية وتكافلية.. فمعرفتها بالصورة المقنعة المتوازنة بين الطرح المتكرّر والمفرط لشكلياتها.. وبين الجانب الغائب ما وراء هذه الشكليات جدير بأن يعزّز المسير فی اتجاه الوعی الإسلامی

ص: ۳۰۱

النهضوی المتوازن والمتكامل.

الحجّ ثورة على العادة..

الحجّ ثورة موظّفة لمعنى يتجلّى من وراء تقنينها بالسلوكيات والشكليات والرمزيات.. ثورة ضد التقليد الذى يسير عليه الإنسان بجميع أشكاله ليعيش نمطاً جديداً من الحياة فى أيام، فحمل من إيحاءاتها ما يثقل وزنه فى سلوكه ووجدانه..

فاللحظة الاولى فيه لحظة تخليه الواعى الممنهج عن اللباس والطيب وأسباب الزينة وملذّات الدنيا.. وليس رداءً وإزاراً أبيضين غير مخيطين يمثّلان الاستسلام للّهطواعية قبل الاستسلام له كراهية عند الموت فى لباس شبيه..

إقبال على اللّه بفتح صفحة جديدة من العمل محفوفة بالأمل الذى لا يلغى من حسبانه ساعة الموت، الذى هو صفحة جديدة أيضاً ولكن من حساب قديم..

والمناسك التالية لهذه الخطوة تأكيد لها، وتسديد لمستقبلها المنشود فى حياة جديدة منتظمة قائمة على منهج اللّه، وتكرّس فى نفس صاحبها روح الخير والبذل والعطاء من خلال ما يغدقه الحاج فى سبيل هذه الفريضة ومناسكها، وتعوّد على النظام والجدّية والمسؤولية فى الحياة بالتزامه بنظام دقيق شامل لجميع شؤون الفرد لباساً وطعاماً وجسداً وزماناً ومكاناً ومجتمعاً و...

إنّها «حركة شمولية ذات أبعاد تربوية حقيقية استعملت فيها أساليب الحسبة والتجريدية والممارسات التجريبية بكل ما تعنى من عمق فى قدرة الحج على التغيير بطريقة تخلو من كلّ السلبيات فى العملية التربوية على العموم.. فالحج فريضة متعدّدة الجوانب والاطر: اجتماعية، تربوية، سياسية، علمية، عقلية، وجدانية، بدنية، فنية..».

الحج ترسيخ لقيم التواضع والمساواة

إنّ الحجّ تدريب عملى للمسلم على المبادئ الإنسانية العليا التى جاء بها الإسلام، فقد أراد دين اللّه أن لا تكون تعاليمه ومبادئه مجرّد شعارات أو نداءات، بل ربطها بعبادته وشعائره ربطاً وثيقاً، حتى تكون سلوكاً تطبيقياً

ص: ۳۰۲

فی حیاة المسلم وفی علاقته مع الآخرین.

«فمن خلال الإحرام- مثلًا- الذی هو رکن من أرکان الحجّ- وحیث تشمل الجمیع صحوة للنفس البشریة التی قد یستولی علیها الکبریاء والخیلاء فی بعض الأحیان، وتجمع بها الشهوات، أن تفکر وهی محرمة فی أصلها وتدرک أنه لا یُفضّل أحدٌ أحداً إلّا بالتقوی والعمل الصالح».

إنّ المسلم هناک وعندما یتجرّد عن الثوب الأنیق بل الثوب المخیط ویحرم علیه أن یمسّ الطیب.. ویری نفسه فی لباسٍ یساوی أقلّ الناس مالًا وجاهاً، هناک یتلقّی درساً فی المساواة لا تبلغه أقوی العبارات وأعظم الدروس.

الحجّ ترسیخ للوحدة الإنسانیة

إنّ الحجّ لیس مجرّد فریضة تهذّب النفس وتعصم السلوک بل هو أیضاً عنوان للُاخوّة الإنسانیة العامة.. إنّ الإسلام بتعالیمه لا یدع الفرد ینطوی علی أنانیة مُفرِّقة.. بل تطبعه بشرائعه وآدابه علی الإیثار والحبّ..

«فأرض الحج هی البلد الحرام، والبیت الحرم من دخله کان آمناً..

أمانٌ وسلام فرید فی نوعه، یشمل الطیر والصید والنبات فضلًا عن الإنسان، وان المسلم حین یُحرم بالحجّ یظلّ فترة إحرامه فی سلامٍ حقیقی مع من حوله، فلا یجوز له أن یقطع نباتاً أو یقلع شجرة، کما لا یجوز أن یذبح حیواناً صاده غیره له أو یرمی هو صیداً فی الحرم أو خارجه».

وهکذا نری من خلال مناسک الحج وشعائره خدمة لما یخص المجتمع البشری علی اختلاف ألوانه ولغاته وبلاده دون تفرقة ولا تمییز.. ولقد أعطت المسألة الإسلامیة الفتیة قوّة دفع کبیرة لإحدی مرتکزات المجتمع الإسلامی الأساسیة، عبر تحریرها الفرد المسلم والجماعة المسلمة من جملة قیود تاریخیة وراهنة أحالت دورة الحج إلی واقعة محکومة بنظم فکریة وسیاسیة مسیطرة علی المجتمع الإسلامی، هجرت الشریعة الإسلامیة منذ زمن بعید، وحطّت رحالها فی أرض التبعیة الشاملة لنظم التسلط العالمیة!

ص: ۳۰۳

لقد أوصلت التجربة الإسلامية الفتية المجتمع الإسلامی المعاصر بأصول الشريعة فی أكثر من نقطة كانت عصور الظلم السابقة ونظم القهر الحديثة قد قطعتها وأحلت مكانها منطقها وأفكارها وسياساتها التی مزّقت الشخصية الإسلامية على أكثر من صعيد، وصادرت هوية الامّة فی أكثر من موقع.

إنّ انفتاح الحالة الإسلامية الفتية على فضاء البشرية التوحيدية، فتح لها آفاق حركة شاملة فی مواجهة ظلم الآخرين.. وغفلة الذات، وذلك عبر ما أحيته من قيم ومعايير غطّت جوانب أساسية من شبكة العلاقات الناظمة والموجّهة لسلوك المسلمين. لكن ذلك وضعها مباشرةً فی مواجهة التيارات الفكرية والسياسية المناهضة لتطلّعات المجتمع الإسلامی ولقضاياه العادلة.

«وإذا كانت الحالة الإسلامية قد تمكّنت من فرض نفسها كتيار جديد ومجدّد ومكتمل البنيان فی مواجهة تيارات العجز والقصور التی تقودها نظم التبعية والانحطاط، فإن واقع المواجهة وما ينطوی عليه من مشاكل شتّى سيشكّل عنواناً لمرحلة طويلة قادمة».

الحجّ عبادة وسياسة

لقد دفعت النظم الهاجرة للشريعة، فی مواجهة التصوّر الإسلامی للحج، مقولة أنّ الحج ممارسة عبادية لا ارتباط لها بالسياسة.. وقبل علماء الامّة هذا التحدّی، عبر تقديمهم لتصوّر إيجابی متكامل يؤكّد استناداً إلى القرآن الكريم والسنّة النبوية الشريفة، كون الحج جزءاً لا يتجزّأ من دورة المجتمع الإسلامی العامة وبالتالی ميزان الامّة وقضاياها.. فإنه من الطبيعی، أن يحمل كلّ ركن من أركان الامّة هموم الامّة فی أحشائه بهذا القدر أو ذاك وبشكلٍ أو بآخر.. أی أنّ الحج كركن أساسی لابدّ له من أن ينفتح على سماء الامّة وقضاياها السياسية المختلفة..

«فتحوّل الحج فی قائمة معطيات الثورة الإسلامية العظمی، ليحتلّ مكانة خاصة. إنه تحوّل، لا فی الشكل المعين لمناسك هذه الفريضة الإلهية الكبرى، بل فی إحياء هذه المناسك وفی إثراء هذا

ص: ۳۰۴

الركن الإسلامى الركين بالمعنى والاتجاه.. فى هذا التحوّل، عاد الحج ليكون مرّة اخرى مؤتمراً عظيماً عبادياً- سياسياً وتجمعاً لإعلان البراءة من المشركين..».

فركّز الإمام الخمينى قدس سره فى أكثر نداءاته التى كان يطلقها فى كلّ موسم حج على ضرورة إعلان البراءة من المشركين كأمر وجوبى لابدّ منه لكلّ فرد موحِّد؛ لأنه يعتبر من الأركان التوحيدية والواجبات السياسية للحج.. ويجب أن تقام فى أيّام الحج بكلّ صلابة وعظمة..

وطلب من الحجّاج- الإيرانيين وغير الإيرانيين- المشاركة فيها وإطلاق صرخة البراءة من المشركين والملحدين فى جوار بيت التوحيد..

حيث إنّ هذه البراءة تهدف إلى وضع الحواجز النفسية والاجتماعية والعقائدية بين معسكر الموحِّدين من جهة، ومعسكر المشركين من جهة اخرى..

ويعتبر الإمام أنّ إعلان البراءة هو المرحلة الاولى من الجهاد، ومواصلته هى من المراحل الأساسية لواجبنا..

وثمرة هذا المفهوم الشامل تتمثّل فى تجييش الامّة نحو أعدائها.. وتربية أبنائها على المناعة والصلابة فى مقابل التحديات التى تعصف بها..

فأكثر حجّاج بيت اللَّه الحرام مصابون بالغفلة كما وصفهم الإمام الخمينى قائلًا: «لا يمكن للمسلمين أن يحيوا حياة مشرّفة إلّابالإسلام، لقد أضاعوا إسلامهم، لقد عدنا نجهل الإسلام بسبب إيحاءات الغرب وتشويهاته، ولذلك فإنّ المسلمين يجتمعون كلّ عام فى مكة المكرّمة، لكنّهم لا يدرون ماذا يفعلون...».

ولو استثمر المسلمون عطاء الحج السياسى كما يقول الإمام:

«لكان ذلك كفيلًا بتحقيق استقلالهم، لكننا مع الأسف أضعنا الإسلام.. لقد أبعدوا الإسلام عن السياسة فقطعوا رأسه وسلموا لنا بقيته، وجرّونا إلى الوضع الذى نعيشه اليوم، وما دام المسلمون على هذه الحالة فلن يستعيدوا مجدهم..».

ويقول الإمام الراحل قدس سره:

«كثير من الأحكام العبادية تصدر عنها

ص: ٣٠٥

معطيات اجتماعيـة وسياسـية، فعبادات الإسـلام عادةً توأم سياسـته وتـدابيره الاجتماعيـة.. فصـلاة الجمعة- مثلًا، واجتماع الحج والجمعة تؤدّى بالإضافـة إلى ما لها من آثار خلقيـة وعاطفيـة، إلى نتائـج وآثار سياسـية، فالإسـلام هو الـذى اسـتحدث هذه الاجتماعات وندب النـاس إليهـا وألزمهم ببعضـها حتى تعمّم المعرفـة الدينيـة، وتسيطر العواطف الأخويـة والتعـارف بين النـاس.. وتتلاقـح الأفكـار فتنمو وتنضـج، وتبعث المشاكل السياسـية والاجتماعيـة وحلولها.. فيسـتوجب على المسـلمين الـذين يحملون رسالـة اللَّه تعالى، أن يسـتوعبوا المحتوى السياسى والاجتماعى للحج إضافة إلى محتواه العبادى».

الحج ووحدة المسلمين

وبمـا أنّ الوحـدة هى الكفيلـة لحفـظ كيـان الامّـة وتماسـكها، وترسـيخ وجودهـا، وتثبيت أقـدامها.. وبـأنّ التوحّـد والترابـط، والتـآلف والتماسك، هى مصـدر القوّة والغلبـة، ومنبع القـدرة والمنعة.. وأنّ القوّة أمر ضـرورى لحفظ الشـرائع والمبادئ.. والوحدة مصدر قوّة.. يقول الإمام الخمينى قدس سـره: «من واجبات المسلمين فى تجمع الحج العظيم دعوة الشعوب والتجمّعات الإسلامية إلى وحدة الكلمة ونبذ الخلافات بين المسلمين».

ويقول قدس سـره: «إنّ الحجّ أفضل مكان لتعارف الشـعوب الإسـلامية، حيث يتعرّف المسلمون على إخوانهم وأخواتهم فى الدين من شتّى أنحاء العالم، ويلتقون مع بعضهم فى البيت الذى به كلّ المجتمعات الإسلامية وأتباع إبراهيم الحنيف..

وبنبذهم ما يمايزهم من اللون والقومية ..

والأصل.. يعودون إلى أرضهم وبيتهم الأوّل..».

ص: ٣٠٦

الهوامش:

ص: ۳۰۷

وقفهٔ مع مجتمع الحجّ

وقفهٔ مع مجتمع الحجّ

وقفهٔ مع مجتمع الحجّ

محمّد المدنى

إنّ ما تعانيه امّتنا الإسلامية خاصهٔ والمستضعفون بشكل عام من أشكال القهر والا-بتزاز فى كلّ النواحى السياسية والاقتصادية والاجتماعيهٔ، من قبل الأنظمهٔ الاستكبارية خصوصاً بعد انتهاء الحرب العالمية الأولى وما رافقتها من آثار وأوضاع جديدهٔ سادت كثيراً من مناطق العالم وبالذات العالم الثالث الذى كان الضحيهٔ الرئيسية لنتائج تلك الحرب المدمّرهٔ وما تلاها من عقد اتفاقيات على تقسيم النفوذ بين الدول المنتصرهٔ.. وممّا انتهت إليه نتائج الحرب العالمية الثانية أيضاً- وكما هو متوقع- كانت شعوبنا الإسلامية هى الخاسرهٔ بعد أن تسلّط عليها حكّام عملاء وأنظمهٔ قاهرهٔ ليس لديها- إلّاالسيف والمال، فمن لم يرضخ لها بالمال فالسيف مصيره المحتوم. فتشتت فرقاً وأحزاباً وتضاعفت عليها الويلات وصودرت حرياتها وانتهكت مقدّساتها، وما بقى شىء فيها إلا ونالته يد الضيم والقمع والتعسف والتشتت والتقسيم...

فراح النظامان الغربى والشرقى بوصفهما يشكِّلان القوّتين الرئيسيتين فى العالم

ص: ٣٠٨

يحكمان سيطرتهما المباشرة أو غير المباشرة عبر عملائهما وعبر قوى سياسية أفرزها الواقع السياسى المداهن لها فى المنطقة على كلّ الأمة الإسلامية والشعوب الإسلامية.

وفى الوقت الذى ظهرت- نتيجة ذلك كلّه- مدارس ومؤسسات وكتابات ومؤلّفات همّها دعم هذه الأنظمة المتسلّطة وتبرير وجودها بل وتسويقها، ظهرت بالمقابل مدارس وحركات متنوّعة إسلامية ووطنية وأخرى قومية كان همّها الذى يؤرقها هو حماية شعوبها من ذلك الانحراف الجارف، ومن ذلك القمع المتواصل والتشتت والتمزّق إرباً إرباً، فقدّمت من أجل ذلك الكثير من الضحايا والقرابين فى سبيل إبقاء الحالة خاصة الإسلامية بعيدةً عن الموت والانتهاء والفناء، وكم حاولت هذه الحركات وبالذات الإسلاميّة أن تلملم جراحها العميقة التى تولّدت نتيجة صراعها المرير وغير المتكافئ قوّةً وعدداً مع الجهات الظالمة. وكم كانت الحركات الإسلامية والشخصيات الإسلاميّة جاهدة فى قراءة وأسباب انحسار النظام الإسلامى عن الساحة السياسية.. وطرق عودته إلى هذه الساحة والعقبات والصعاب التى تواجه ذلك..

وقد انبرى سماحة السيد الإمام لمعالجة ما تعانيه الأمة الإسلامية وشعوبها من فرقة وتناحر، فرأى أن يجمع ما يمكن جمعه، وأن يوقظ ما يمكن إيقاظه، وأن يداوى ما يمكنه من جراحها الكثيرة، فراح رحمه الله يضع الحلول ويستفيد من كلّ ما يمكنه من فرص متاحة لجمع شتاتها سواء أكانت هذه الفرص عبادية أو غيرها كالمؤتمرات والندوات والتجمعات ومن كلّ ما يتاح له من وسائل إعلاميّة وسياسيّة وثقافيّة واجتماعيّة..

فعلى مستوى العبادات راحت وصاياه وفتاواه تؤكّد على إقامتها جماعة فكانت صلاة الجمعة العبادية السياسية، وكانت دعواته للمشاركة فى الصلوات التى يقيمها أبناء الإسلام من المذاهب الأخرى.. كلّ هذا وغيره ليحقّق لهذه الأمة

ص: ۳۰۹

مجتمعاً إسلامياً وإن كان مصغّراً إلّاأنه يبتغی من ورائه بناء مجتمع آخر أوسع منه وأكثر شمولًا ونفعاً، مجتمع موحّد وبالتالی الحيلولة دون انهيار الأمة وقيمها ومحاولة شدّ أزرها لمقارعة الاستبداد والظلم من أی طرف حصل وبأی شكل كان، فالظلم قطعاً يحول دون سمو الفرد وبالتالی يحول دون سمو المجتمع والأمة.

فالحج هذه الظاهرة الربّانية الاجتماعية جعلها اللَّه تعالی مناسبة لأكبر وأعظم لقاءٍ اجتماعی كبير يحتضن الآلاف من المسلمين من كلّ حدب وصوب ليشكّلوا مجتمعاً يكون نموذجاً مصغّراً لمجتمع كبير أفراده من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويكون هذا المجتمع قائماً بالقسط ليقوم الناس بالقسط وبالتالی ينتج أمّة تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتنبثق منه حكومة إسلامية تتصف بالعدل وتعمل به انطلاقاً من الآية الكريمة إنّ اللَّه يأمر بالعدل...

حقّاً إنّ مجتمع الحج مجتمع يدعوننا إلی التفاؤل والسعادة ويدعوننا أيضاً إلی أن نقول إنّ أمتنا بخير.

ولا أظنّ أحداً خاصّة ممّن وفّق لأداء هذه الفريضة المقدّسة، أو كان ممّن اطّلع علی خطاباتها وأحكامها الشرعية وأهدافها السامیّة وطريقة أدائها، لا يشاركنی فی أنّ لفريضة الحج إطاراً آخر غير ما يترتّب علی تطبيق أحكامها وأداء فعاليتها من إطار إنسانی تفوح منه رائحة الإيمان وتسمو به روحيات المشاركين وأخلاقهم، والإطار الذی أعنيه هو الإطار الاجتماعی بكلّ ما يتضمّن من أبعاد تربوية وسياسية وثقافية... تجعله يحمل نواة بقائه وديمومته وخلوده.

إن الهدف الأسمی للدين الإسلامی الحنيف هو خلق روحية اجتماعية- والإنسان اجتماعی بطبعه كما يقولون- تصبو لأن يكون كلّ تعاملها مع من حولها مبنياً علی صفات نبيلة كالتآلف والتوادد والمحبة ممّا يولّد فی نفوسنا جميعاً حاجة نفسية للاجتماع والاتصال بأجناس أخری وشعوب متعدّدة تكون ساحة الحج ميداناً واسعاً وحقلًا خصباً لتواجدها وتلاقح أفكارها واستماع آراء الآخرين مهما

ص: ۳۱۰

كانت مخالفةً أو متقاطعةً.

فالحجّ إذن- إضافة إلى أنّه يستطيع الإنسان فيه أن يشبع ويروى حاجته النفسيّة وهو الانتماء الاجتماعى، الانتماء إلى أبناء جنسه، وظمأه الروحى- فهو مؤتمر تتجاذب الأفكارَ فيه كثيرٌ من الطوائف والقوميات والألوان؛ ليتم التعارف بينهما والانتفاع بثمار هذه الفريضة وما يترتّب على أدائها بشكلها الإبراهيمى المحمّدى من إيجابيات وفوائد جمّة يحمل الحجّاج أكثرها إلى حيث بلادهم وإلى أوطانهم وشعوبهم حتّى يكونوا دعاةً لها إذا رجعوا إليهم.

يخاطب السيّد الإمام الحجّاج بقوله: «احملوا من ربّكم نداءً إلى شعوبكم أن لا تعبدوا غير اللّه، وأن لا تخضعوا لغيره» ما أروعه من خطاب!

خاصة إذا كانت هذه الشريحة متميّزة بفهمها لأهداف هذه الفريضة وعارفة بأحكامها، فإنّها ستترك بصماتها على باقى فصائل المجتمع الحاج من قوميات أخرى وشعوب أخرى وعادات ولغات مختلفة، كما ستجيد نقل ما لمسته من آثار هذه الفريضة إلى قومها وستحسن تصويره لهم، وبالتالى تُقتطف ثمارٌ أخرى خارج الحرم وبعيداً عن مكة والمدينة تضاف إلى ثمار ومنافع الحج ليشهدوا منافع لهم.. فتشدّ تلك الأقوام الرحال إلى منابع النور والعظمة إلى مكّة والمدينة، وتتوجه إلى أهمية هذه الفريضة ودورها الإيجابى الكبير فى التغيير الاجتماعى بل والفكرى والثقافى، فتشتاق النفوس أكثر وتتعلّق القلوب بأداء هذه الفريضة واقتطاف ثمارها، وبالتالى ديمومتها وإمدادها بطاقات بشرية جديدة فى كلّ عام وهكذا.. يبدأ التحوّل سنوياً ويتواصل التغيير فى المجتمع الإسلامى من أقصاه إلى أقصاه.. ويتمّ عبر الحج- وهو وسيلة من وسائل التغيير- التغيير المنشود إنّ اللّه لا يغير ما بقوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم.

إنّ المساواة بين أفراد الحجيج، مساواتهم فى الزى (لباس الإحرام) المتكوّن من ثوبين يرتدى بالأول ويأتزر بالثانى على أن لا يكونا مخيطين إيغالًا فى البساطة

ص: ۳۱۱

وبعيداً عن التكاثر والتظاهر والتفاخر بالأنساب والألقاب.. يعدّ هذا مساواة وعدلًا بين الناس الذين وفّقوا لأداء مناسك الحج بأموال ليس للغير حقّ فيها نظيفة من كلّ شائبة حرام. كل هذا يعدّ محطّات لتزكية النفوس.

يقول السيّد الإمام: «هذا البيت للنّاس، ولا توجد أولويّة لأحد على أحد، أو لمجموعة على أخرى، أو لطائفة على أخرى، الجميع بشر...»

إنّ الحجيج وهم يؤدّون مناسكهم بعيداً عن كلّ أشكال النجاسات المادية والمعنوية التي تتمثّل بالجدال والفسوق والأذى للحيوانات والنباتات فضلًا عن الإنسان، يشكلون بذلك مجتمعاً إنسانياً متحرّكاً هنا وهناك في عرفات، وعند الإفاضة إلى المزدلفة وفي منى، وعند الطواف بالبيت وفي السعي.. حقّاً إنه مجتمع إنساني بدوافع ذاتية مستجيبة لنداء ربّها لا غير وملبّية لأذان إبراهيم لا غير، ومنقادة لخطاب السماء لا غير، ومنفّذة لأحكامها الشرعية لا غير.. دون أن يكون هناك أمر دنيوي يُطاع..

مثل هكذا تجمّع في بقعة مباركة محدودة، وفي زمن هو الآخر محدّد، وفي مظهر واحد، وتحت ظلّ شعار واحد، ومنسك واحد يضمّ محاور متعدّدة ممّا يجعله ذا خصوصية لا تجدها في غيره، لا شك ولا ريب أنه سيترك آثاره سواءً كانت آثاراً نفسية أم كانت آثاراً تربوية على الإنسان الحاج كشخص، أو على الإنسان الحاج كمجتمع، كما يترك آثاره على من يرى من بعيد هذه المشاهد عبر وسائل النقل والاعلام أو يسمع عنها أو يقرأ..

لهذا رأى القائد الامام الخميني في موسم الحج فرصاً عظيمة لتحقيق الأهداف العليا.

إن الحج إذا ما أودّى بشكله الإبراهيمي المحمّدي وتحت الشعار الرئيسي فيه وهو البراءة، البراءة من المشركين «صرخة البراءة من المشركين في مراسم الحجّ هي صرخة سياسيّة عباديّة» كما عبّر عنها الإمام الخميني، فهو قطعاً بهذا الشكل مجتمع

ص: ٣١٢

متحرّك واع، رافض للظلم والطغيان، يحتفظ بسلوك منظم، ويتقيّد بما وضع له من أحكام وتشريعات، وسيبقى بلا شك نموذجاً اجتماعياً رائعاً فاعلًا ذا آثار كبيرة على الوضع النفسى للأفراد وبالتالى الوضع الاجتماعى، وهو بعد ذلك نموذج فذّ لتصميم سماوى، غايته خدمة الإنسان ومصالحه التى غالباً ما تتأتى من خلال اجتماعه وائتلافه مع بنى جنسه.

يقول السيّد الإمام: «إنّ الحجّ هو أفضل مكان لتعارف الشعوب الإسلامية حيث يتعرّف المسلمون على إخوانهم وأخواتهم فى دين الإسلام من جميع أنحاء العالم.. ومع مراعاة الأخلاق الكريمة الإسلامية واجتناب الجدال، يتجلّى ويتمظهر صفاء الاخوة الإسلامية وأبعاد تنظيم الأمة المحمّدية فى جميع أنحاء العالم.

ولنصل إلى النصر من خلال الاجتماع على الحق وتوحيد الكلمة، وكلمة التوحيد التى هى أساس ومنبع عظمة الأمة الإسلامية».

فكلّ منسك يؤدّيه الحاج وكلّ موقف يقفه، بل وكلّ حركة وسكون يلتزم بهما الحاج تشعره بأنه جزء مهمّ من منظومة الأمة الواحدة، فالمناسك وأحكامها تجعل الإنسان الحاج يعتقد بأنّ عليه مسؤولية خاصة مسؤوليّة عظيمة فى إطار العمل العام والجهد العام للحجّاج فتدفعه إلى أن يجهد نفسه لكى لا ـ يعيق ذلك التحرّك العام أو يمنعه بل وعليه أن يفكّر بمسؤوليته كإنسان فى مجتمع عام إزاء الآخرين من هذا المجتمع، فيتدرب على ذلك السلوك وعلى رعايته وتبنّيه فى حياته العامة والخاصة.

وما توصيات السيد الإمام على أن يكون الوقوف واحداً فى عرفات والمزدلفة ومنى؛ إلّاكان تأكيداً منه على الجانب الاجتماعى الموحّد فى هذه الفريضة، إضافة إلى آثاره الأخرى ومنافعه المتعدّدة، وكذلك أمره بالصلاة جماعة مع الطوائف المسلمة الأخرى، وعدم جواز أدائها جماعة فى البيوت وفى مراكز بعثات الحجّ، بل وعدم جواز إعادتها «ينبغى الحضور بين جماعات أهل السنّة،

ص: ۳۱۳

واجتناب الصلاة فی المنازل» إلا جانب آخر من جوانب اهتماماته رضوان اللَّه علیه فی مسألة هذا الاجتماع ودلیل حرصه الأکید علی ما یترکه من آثار، فشقّ الصف یؤدّی إلی نتائج وخیمة وبالتالی نفقد ونخسر فوائد الحج واجتماع المسلمین فی هذا الموسم المبارک وما یترکه من هیبة ورهبة فی صفوف الأعداء، فمن أقواله بهذا الخصوص:

«طوفوا حول الکعبة بالطواف المتعارف علی النحو الذی یقوم به جمیع الحجاج».

أی بعیداً عمّا یثیر الانتباه لنشازه وغرابته، فیکون له أثر بالغ فی شقّ الظاهرة الاجتماعیة هذه «احترزوا من الأعمال التی یفعلها الأشخاص الجاهلون» لما تترکه هذه الأعمال من آثار سیئة علی هذه الفریضة ووحدة الصف فیها واجتماع المسلمین الموحّد، «ویجب علی الاخوة الایرانیین وشیعة سائر الدول الاحتراز من الأعمال الجاهلة التی تؤدی لتفرقة المسلمین».

ولم یبخل رحمه اللَّه تعالی بما یمدّ هذا التجمّع الأکبر من عناصر القوّة والثبات والدیمومة؛ لیؤدی معانیه الإنسانیة الجمیلة فی ظلال الدین الإسلامی الحنیف.

فالهدف الأسمی من إرسال هذه الرسالة الخاتمة هو إنشاء الجماعة الفاضلة التی تُبنی علی الفضیلة، ویرتبط أبناؤها بالأخلاق الفاضلة والمودّة الواصلة؛ لتکون نموذجاً یحتذی من قبل الآخرین، وفضیلة متحرّکة قد یتأثّر بها من یراها حتّی وإن کان من أعدائها.

الهوامش:

ص: ۳۱۴

البعد الإجتماعى للحج فى نظر الإمام الخمينى (قدّس سرّه)

البعد الإجتماعى للحج فى نظر الإمام الخمينى قدس سره

البعد الإجتماعى للحج فى نظر الإمام الخمينى قدس سره

أحمد الواسطى

يتمتّع الإمام الخمينى قدس سره بفكر وعبقرية ذات طابع تجديدى مستوحى من مبادئ الإسلام الأصيلة. فهو رحمه الله عندما ينظر لمسألة الحج فى بعده الاجتماعى ينطلق من هذا المعين المتمثّل بأحكام السماء الخالدة، ومن الصعب- بهذه العجالة- الإحاطة بفكر الإمام العملاق.

لقد أصبح الإمام قدس سره رمزاً إنسانياً عالمياً؛ لأنه كرّس كلّ حياته وعمره الشريف- الذى ليس ملكاً له- من أجل تغيير الإنسان وتزكيته من كلّ أشكال العبوديات وبنائه بناءً إسلامياً جديداً.

موقع النظرية الاجتماعية فى الحياة الإنسانية

إنّ الجوانب الرئيسية لاسلوب وطريقة تعامل النظرية الاجتماعية مع مختلف جوانب الحياة البشرية تتمثّل بالمجتمع الإنسانى والسلوك الاجتماعى.

والجدير بالذكر أنّ النظرية الاجتماعية هى ما يطرحه الدين على نطاق النظرية الفقهية الدينية.

ص: ۳۱۵

وتتمّع النظریـة الاجتماعیـة بخاصـیة وضع المؤشـرات الدقیقـة للموازین الاجتماعیـة فی الحکم والسـیاسة، والقضـاء والتعلیم، والعائلـة، والقانون، والدفاع، والصـحة، والتجارة والزراعة، والصـناعة... لذا فالمسؤولیة الملقاة علی عاتق النظریة الاجتماعیة کبیرة جدّاً، ذلک أنّ جمیع العناوین السابقـة سـتدخل تحت مظلّـة عنوان کلّی هو دراسة السـلوک الاجتماعی والمجتمع الإنسانی. ومن هنا یتضح ان النظریة الاجتماعیة فی ظل النظام الإسلامی، تستلهم أفکارها من مبادئ الدین وأحکامه الشرعیة ونظامه الأخلاقی.

الإسلام والواقع الاجتماعی للحج

إنّ الإسـلام کنظام عالمی خالد قرّر أحکاماً وقوانین ثابتة لجمیع نواحی الحیاة الإنسانیة. منها ماله علاقة بالخالق البارئ، ومنها ما یرتبط ببنی النوع المماثلین فی الخلق. ومنها ما یرتبط بأتباع الدین الواحد من سائر المسلمین.

والإسـلام یربّی المسـلمین تربیـة إلهیّـة، ویوجّههم نحو صـراط العزیز الحکیم من خلال تـذکیرهم وإرشادهم إلی صالـح الأعمال، قال تعالی:... قـد جاءکم من اللّه نور وکتاب مبین* یهدی به اللّه من اتّبع رضوانه سُـبل السـلام ویخرجهم من الظلمات إلی النور ویهـدیهم إلی صراطٍ مستقیم.

فـالقرآن المبیّن للأحکـام والوظـائف دعوته عامـة لکـلّ الأفراد والجماعات، کما أنّ النبیّ محمّـداً صـلی الله علیه و آله رسول اللّه إلی الناس جمیعاً. ومن هنا، فالإسـلام یدعو الناس جمیعاً وبصوت واحد. والمسـلمون المعتقدون بالإسلام تتوحّد أهدافهم الإسلامیة باتجاه واحد وبخطی متراصّة.

وان کلّ ما رآه الإسـلام هدفاً قیّماً مقدّساً یراه جمیع المسـلمین کذلک. هذا مع العلم بأنّ هذه الأحکام والقوانین کالحج مثلًا تبیّن فیما یتعلّق بالمسلمین أهدافاً یهتم بها الإسلام ویرکّز علیها.

وأن العزّة والانتصار فی حیاة المسلمین یترتّبان علی مدی الالتزام بهذه

ص: ۳۱۶

الأحكام والقوانين وتحكيمها فى مختلف شؤون الحياة اليومية.

وقد أكّد الإمام الراحل قدس سره على «أنّ جميع الانتصارات والهزائم تنطلق من الإنسان، والإنسان أساس النصر وأساس الفشل، وما يحمله الإنسان من أفكار وتصوّرات هو أساس كلّ شىء».

فالذى يحثّ عليه الإمام رحمه الله بشكل متواصل لبلوغ الهدف هو مسألة التغيير الذاتى والنفسى للفرد والمجتمع على حدٍّ سواء انطلاقاً من مبادئ الإسلام ومفاهيمه الكلية الشاملة إنّ اللّه لا يغيّر ما بقومٍ حتّى يغيّروا ما بأنفسهم.

الإمام والمسيرة التاريخية

إنّ حركة التاريخ فى فكر الإمام قدس سره، ترتكز على مبدإ وحدة الامّة، وأىّ أمر من شأنه إيجاد العقبات، أو تفريق الامّة يكون مرفوضاً إسلامياً. فالإمام رحمه الله شخّص القاسم المشترك والأرضية المشتركة، التى يجب أن تقف عليها الامّة فى مواجهة قوى الاستكبار العالمى.

فهو قدس سره ينظر إلى الحج باعتباره الساحة التى يمكن فيها تعرية النفاق فى الامّة.

وفيما يتعلّق بالانقسامات بين المسلمين، فقد استطاعت الطائفية أن تَنْخَرَ جسم عالمنا الإسلامى طيلة قرون عديدة.

وكان نتيجة هذه الظاهرة والانقسام الكبير بين السنّة والشيعة، أن تسود العالم الإسلامى حالة الضعف. وقد كان ميسوراً على الإمام الاستفادة من هذا الوضع، إلّاأنه بشخصيّته الإسلامية الفذّة، بقى فوق كلّ هذه الانقسامات، بل قام بوظيفته الإسلامية بتوحيد صفوف جميع المسلمين على اختلاف مذاهبهم، من خلال نظرته الإسلامية الشاملة.

فالإمام الراحل قدس سره لا يمكن تحجيمه بأى شكل من الأشكال، أو تحديده ضمن مدرسة فكرية إسلامية. كما أنّ الحجّ بالنسبة للإمام يمثِّل أقصى درجات التعبير عن قوّة الإسلام.

ص: ۳۱۷

الحجّ فی الفکر الاجتماعی الشمولی للإمام قدس سره

قال اللَّه تعالی: وأذّن فی الناس بالحجّ یأتوک رجالًا وعلی کلّ ضامرٍ یأتین من کلّ فجٍّ عمیق.

تشغل أهمیة البُعد الاجتماعی للحج حیّزاً کبیراً فی فکر الإمام الخمینی رحمه الله لما له من دور تغییری علی الصعید العالمی. ذلک أنّ المسلم فی الحج یدرک بشکل واضح وجلیّ أنه یعیش فی جسم الامّة، وأنّه جزءٌ لا یتجزّأ من هذه الامّة الکبیرة.

کما یشعر بأنّ کیانه مرتبط بکیانها، وأن المسلمین جمیعاً ذمّتهم واحدة یسعی بها أدناهم.

فهذا الأذان والإعلان العام للحج من قبل خالق الکون والرسول الأکرم صلی الله علیه و آله، ثم التجاوب البشری من مختلف بقاع الأرض یمثّل التواجد الواقعی للُامّة الإسلامیة. ومن هنا جاء نداء الإمام رحمه الله «یا مسلمی العالم، یا مستضعفی الأرض هیّا إلی النظام الذی جاء من قِبل اللَّه تعالی لنموّکم وتکاملکم ولسعادتکم فی الدنیا والآخرة، ولإزالة الظلم وحقن الدماء ونصرة المظلومین فی العالم...».

فالحج فی رؤیة الإمام العمیقة تترتّب علیه الأهداف الإسلامیة الکبری لإزالة الظلم ونصرة الحق.

لذا یتّضح أنّ الحجّ حرکة إلی اللَّه من خلال الاندکاک والذوبان مع الجماعة الإسلامیة ومن مختلف الأجناس والألوان والأصقاع. فالوسط الاجتماعی یعتبر المحکّ الذی من خلاله یستطیع الفرد المسلم تهذیب «الأنا» وتجاوز الوقوع فی دائرة الإغراء، أو الإثارة. ذلک أنّ المسلم إسلام مجسّد لتحقیق أهدافه وطموحاته وتجسیدها فی حیّز الواقع. علماً بأنّ هذه الأهداف تؤثّر فی إیجاد علاقة اجتماعیة بین کلّ المسلمین، فإذا کان کل مسلم بصدد تحقیق هذه الأهداف، فهو یکون بصدد بناء مجتمع عالمی صالح علی ما یدعو إلیه إسلامه.

لقد أکّد الإمام رحمه الله علی التحرّک الجماهیری الإسلامی فی مختلف بقاع العالم

ص: ۳۱۸

الإسلامی، وبقی وفیاً لشعاراته الواضحة حتی انتهاء حیاته، وأوصی بها بعد وفاته.

وکم کان یتألّم رحمه الله حینما یری هذا التخاذل والتراجع المستمر، فهو رحمه الله کان یحذِّر المسلمین من القعود والوقوف مکتوفی الأیدی إزاء ما یجری حولهم.

لقد سعی الإمام قدس سره بکل ما أُوتی من قوّة من أجل ربط الإسلام بواقع المسلمین الاجتماعی. کما وقف بحزم وشدّة بوجه الذین شوّهوا صورة الإسلام الواقعیة، حیث قال بشأنهم: «أبعَدوا الإسلام عن واقع الحیاة الاجتماعیة... فقطعوا رأسه وسلّموا لنا بقیّته، وجرّونا إلی الوضع الذی نعیشه الیوم، وما دام المسلمون علی هذه الحالة فلن یستعیدوا مجدهم».

وعلی صعید آخر نجد الإمام رحمه الله یُلفت أنظار المسلمین إلی مسألة إثارة الشکوک حول الإسلام وعلمائه، وأن الدین لا علاقة له بالأوضاع الاجتماعیة من خلال ما أثارته المؤسسات الاستعماریة حیث یقول قدس سره:

«ووسوست لهم فی صدور الناس أنّ علماء الدین لیس لهم أن یتدخّلوا فی الشؤون الاجتماعیة...، لیس من حق الفقهاء أن یعملوا لتقریر مصیر الامّة..

ومن المؤسف جدّاً أنّ بعضنا صدّق بتلک الأباطیل. وقد تحقّق بهذا التصدیق أکبر أمل کانت تحلم به نفوس المستعمرین».

ومن هنا یمکن القول: إنّ الإمام رحمه الله من خلال وصایاه وتوجیهاته فی مختلف المناسبات، یحاول إماطة اللثام عن مکر الماکرین، وتوعیة الامّة علی أهمیة الأهداف الاجتماعیة فی تبلیغ الرسالة الإسلامیة.

فهو قدس سره یشیر مراراً وتکراراً إلی أنّ «کثیراً من الأحکام العبادیة تصدر عنها معطیات اجتماعیة...».

فصلاة الجماعة مثلًا واجتماع الحج والجُمعة تؤدی- بالإضافة إلی ما بها من آثار خلقیة وعاطفیة- إلی توحید کلمة المسلمین باتجاه الأهداف المطلوبة.

ص: ۳۱۹

كما أشار رحمه الله موضّحاً آثار الحج الاجتماعية قائلًا:

«استحدث الإسلام هذه العواطف، وندب الناس إليها، وألزمهم ببعضها حتى تعمّ المعرفة الدينية وتعمّ العواطف الأخوية، والتعارف بين الناس وتنضج الأفكار وتنمو وتتلاقح، وتبحث المشاكل الاجتماعية... وحلولها».

لقد استوحى الإمام قدس سره هذه المعطيات من القرآن وسنّة الرسول الأكرم صلى الله عليه و آله فى تكريس الوظيفة الاجتماعية للحج الإسلامى، وتعرية كلّ المحاولات الجاهلية لتشويه هذه الشعيرة، وإبعادها عن أهدافها الحقيقية. فعندما نمعن النظر فى مسألة الطواف والسعى وغير ذلك من شعائر الحج الإبراهيمى نلاحظ أنّ هناك انصهاراً وذوباناً ضمن كتلة بشرية واحدة تسودها القوة والفاعلية، وتموت فيها «الأنا» ولا نجد أى مجال للفردية، بل الحضور كلّ الحضور للجماعة المسلمة، حيث يشعر الفرد المسلم بأنّ هذه الامّة لم تعدّ أمّة مجزّأة ومشتّتة العرى والأوصال، وإنما تتمتّع بكيان واحد ومصير مشترك. ذلك أنّ المسلمين فى الحج يتحوّلون إلى امّة واحدة، عندما يتحرّكون باتجاه واحد، ويلبّون تلبية واحدة، ويلبسون لباساً واحداً، ويطوفون حول كعبة واحدة، ويسعون فى اتجاه واحد، وفق مناسك مشتركة.

لذا من أجل هكذا نوع من الارتباط والتلاقى، تمّ إعداد الإنسان ليكون اجتماعياً. ذلك أنّ الإنسان من خلال هذا اللقاء والارتباط بالمجتمع يصل إلى درجة من النضج والرُقىّ فى سُلّم الكمال الذى أعدّه اللّه تعالى له.

فالإحرام من الميقات تعبير عن الذوبان فى المجموع. والطواف حول البيت يمثّل الانجذاب إلى اللّه تعالى والتوجّه نحو الحياة، قال تعالى: قل إنّ صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى للّهربّ العالمين* لا شريك له وبذلك أُمرتُ وأنا أوّل المسلمين.

ومن هنا يتضح أنّ الامّة من خلال مناسك الحج تعيش تجربة التوحيد، والارتباط باللّه والمعايشة الفعلية مع الامّة- بنظر الإمام الراحل- فى جوّ يسوده

ص: ۳۲۰

الودّ والاخاء بعيداً عن روح الإثارة والفوضى والجدل.

ومن هنا جاء تأكيد الإمام الراحل بشكل متواصل على توحيد الكلمة والصفّ الإسلامى، ونبذ الخلافات الجانبية، والرجوع إلى القرآن الكريم مصدر القوّة والعزّة، حيث قال رحمه الله بهذا الصدد: «إن سبب كل المشاكل فى البلاد الإسلامية هو اختلاف الكلمة وعدم التعاون، ورمز الانتصار هو وحدة الكلمة وإيجاد التعاون... كونوا جميعاً للإسلام، وتوجّهوا إلى الإسلام ولصالح المسلمين، وابتعدوا عن التفرقة والخلاف الذى هو أساس مشاكلنا وتخلّفنا».

فالإمام رحمه الله يعمل بدقّة ومبدئية لتوحيد كلمة المسلمين، وإرجاعهم إلى القرآن والسنّة والعمل على أساس الإسلام. والحج الإسلامى فى بعده الاجتماعى الكبير والواسع أحد أهم الطروحات، التى أعلنها الإمام الراحل فى مواجهة المستكبرين والمتصيدين بالماء العكر، والحيلولة دون تحقيق أهدافهم المتمثّلة بفرض سيطرتهم على البلاد الإسلامية، وبثّ روح الخلاف والتفرقة بين المسلمين؛ ليسهل بالتالى نهب ثرواتهم ومصادرتها.

إنّ البُعد الاجتماعى للحج من خلال فكر الإمام الشمولى يعدّ عاملًا واسع الأبعاد؛ لما له من دور مهم وكبير فى تربية الإنسان على أن يكون تغييرياً لا يقبل الواقع الفاسد بشكل مطلق.

فنجده رحمه الله يقول: «يجب استثمار هذه الاجتماعات لأهداف الإعلام والتعليمات الدينية، وتوسعة مدار النهضة العقيدية...».

كما كان يحرص رحمه الله كلّ الحرص فى أن يؤدّى الحجّ دوره الكبير فى إعداد المجتمع الإسلامى المؤمن، العابد، الموحِّد، الواعى لخطط الاستكبار ودسائس المستعمرين.

ص: ۳۲۱

الهوامش:

ص: ۳۲۲

هموم الوحدة

هموم الوحدة

هموم الوحدة

نبيل على صالح

تمهيد عام:

تواجه امّتنا الإسلامية فى العصر الراهن تحديات مصيرية جمة، تختزن- فى كلّ مضمونها وحركتها الداخلية- أبعاداً وأهدافاً تخريبية عنصرية، تتحرّك- فى حسابات الواقع- من خلال مخطط استكبارى عالمى ينظم حركتها، وينسق مواقفها، ويجسّد مطامعها فى تحقيق مزيد من حالات السيطرة والاستغلال عبر أساليب همجية بعيدة كلّ البعد عن أدنى حالات التخلّق بالقيم الإنسانية، ومبادئ حقوق الإنسان فى العيش الآمن المستقر، وطبيعة الهدف التكاملى الأعلى للإنسان فى حركة الحياة.

ويمكننا- فى هذا المجال- ملاحقة هذه التوجّهات العامة، ودراسة إرهاصاتها، ونوعية أهدافها فى الواقع العالمى الجديد، من خلال معرفة كيفية تحرّك مساراتها فى داخل حياتنا ونسيجنا السياسى والاجتماعى، حيث يصرّ منتجوها- كما يظهر- على تكريس حاكمية الاستعمار الحديث المستكبر، فى فرض سيطرته المطلقة

ص: ۳۲۳

على حركة الشعوب الإنسانية المستضعفة فى شتّى بقاع المعمورة، وفى جميع مجالات الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية وحتّى الفكرية والإعلامية.

ونحن لا نريد أن نُتَّهم بالتجنّى على الغرب أو الدخول فى متاهات العقدة النفسية والفكرية تجاه السلوكية الغربية- كما يحلو للبعض أن ينسب إلينا ذلك- لأنّ المسألة ترتبط ارتباطاً مباشراً ووثيقاً بالواقع المتعثّر والمفكّك الذى خُلقنا فيه، ونتحرّك ضمنه، ونتنفّس هواءه، ونعايشه بكلّ معطياته، وعناصره، ومقوّمات وجوده الداخلية والخارجية التى تتصل بقضايا وإشكاليات هامّة وخطيرة على مستوى علاقة الإنسان بحركة الأبعاد الفكرية والسياسية والاجتماعية فى ضمن أجواء ومناخات العمل الحضارى الراهن.

ويكاد هذا الواقع العالمى الجديد يُجْمِع بكليته- من خلال سلوكيته وأدائه، وإنْ لم يعلن ذلك رسمياً- على أنّ هناك تحرّكات وفعاليات منظمة ودقيقة يقوم بها الاستكبار والكفر العالمى لتأكيد خطّه الحضارى الذى يتوافق مع مصالحه فى استمرارية جَعْل المنطقة العربية والإسلامية عموماً دائرةً لنفوذه وسيطرته، ومجالًا حيوياً لتنفيذ مخطّطاته ومؤمراته ومصالحه، بهدف تطويق الأمّة، ومواجهة إسلامها الحركى الفاعل الذى يشعرون بأنّه أصبح يمثّل خطراً داهماً على مصالحهم الاستكبارية فى العالم كلّه؛ ولهذا فإنّهم يواجهونه بكل الوسائل التعسفية على جميع المستويات والأصعدة. ونستطيع أن نتلمس واقعياً آثار هذا المخطط، وامتداداته العملية من خلال متابعة الأحداث، التى جرت وتجرى الآن فى العالم الإسلامى الذى حوّلوه إلى بؤرة للتوتر والانفجار.

إنها مشاكلنا نحن كمسلمين، حُوربنا فى وجودنا الفكرى والعقائدى، وفقدنا شعورنا الواعى والأصيل بهويتنا وانتمائنا الدينى الحضارى، وتغرّبنا عن واقعنا تائهين فى سراديب العالم وأنفاقه المظلمة، نلتقط فكرة هنا واخرى هناك، عسى أن تساهم فى حلّ مشاكلنا التى استعصت علينا، والحلّ كائن- أصلًا-

ص: ۳۲۴

بين ظهرانينا. لقد أصبحنا فرقاً وشِيَعاً يكفّر بعضنا بعضاً وينافق بعضنا على بعض آخر، ويحاول كلّ فريق منّا أن يبحث عن عقد الفريق الآخر، وهو يحمل فى ذاته أكثر من عقدة، فقط من أجل النيل منه، أو تسجيل نقطة لصالح هذا الطرف أو ذاك.

أجل لقد انطلقنا نحو الزوايا المظلمة والضيّقة، وابتعدنا- فى سلوكنا الذاتى والاجتماعى، وأساليب ممارستنا لأجواء وأبعاد الواقع المختلفة- عن ساحة اللقاء والتواصل، والحوار الهادئ والواعى والمنفتح على اللّه تعالى بقلوب صافية وعقول واعية من أجل نيل رضاه، وإعلاء كلمته. ولعل الأمر الذى يدعونا- أكثر من أى وقت مضى- إلى تعميق أواصر الوحدة، والمحبة، والتعاون، والتضامن ورص الصفوف، هو وجود كلّ تلك المشاكل والعقبات المتأصلة فى نفوسنا وواقعنا (وهى فى أغلبها مضخّمة، ومصطنعة، ومطبوخة فى دوائر المخابرات والأمن الإقليمى والدولى). حيث نجد أنها تعيق مسار حركتنا باتجاه اللّه أوّلًا، ومن ثم باتجاه وحدتنا الإسلامية ثانياً. ونحن- حقيقةً- المعنيين والمستهدفين بها أوّلًا وأخيراً؛ لأنها وُجدتْ وانطلقت فى فكرنا وعاطفتنا وواقعنا، ولا نجد أن هناك إمكانية لحلّها والتخلّص من أجوائها السلبية الضاغطة، إلّابتعميق الشعور بالتقريب الروحى والفكرى بين المسلمين، ومن ثم السعى الحثيث الصادق والمخلص على طريق تحقيق وحدتنا الإسلامية المنفتحة والواعية والواقعية. ولكن ما هى هذه الوحدة؟! وكيف السبيل إلى تمثُّل هذا الهدف السامى والعظيم؟! ومن ثم كيف يمكننا تَفَهُّم حقيقة بواعث ونتائج تلك الوحدة على ضوء القرآن الكريم والسنّة الشريفة؟! وما علاقتها بقضية النهضة الإسلامية المنشودة؟ هل هى مجرّد دعوات وصيحات حماسية انفعالية نُطلِقها فى الهواء ليحلم بها الإنسان المسلم كملجإ يفرّ إليه هارباً من تعقيدات الواقع، ومشكلات الحياة، وضبابية الأهداف فيها، أم أنها مخدّر روحى يبعث فى النفس راحة وطمأنينة لبعض الوقت كملاذ يعيش فيه مجتمعنا

ص: ۳۲۵

وإنساننا ازدواجية الشخصية الروحية والسلوكية؟

إنّ العناوين القادمة تحاول رصد إجابات واقعية هادئة وعقلانية عن ذلك كله، من خلال متابعة الهدف الكبير فى إطار الواقع الحى، فى مواقع السمو والرفعة بطريقة متوازنة بعيدة عن أجواء العاطفة الانفعالية، والحماس اللاعقلانى المنطلِق كردّة فعل على واقع التخلّف والتجزئة الذى نعايشه فى عصرنا الراهن.

الوحدة الإسلامية على ضوء القرآن والسنّة:

أبدى القرآن اهتماماً بالغاً وملحوظاً بقضية الوحدة وإشكالية التقريب بين مذاهب المسلمين، ودعا إلى بذل كلّ الطاقات والجهود الممكنة على هذا الطريق من أجل الوصول إلى الواقع الوحدوى الإسلامى، فيما يعطيه من عوامل متعدّدة تتحرّك فى مفردات الحياة من موقع القوّة الحركية فى الفكر والوجدان والعاطفة، بهدف تحصين الامة الإسلامية من عوامل الانهيار والانقسام والتفكّك الاجتماعى والسياسى والأخلاقى والفكرى، وإعادة حضارتها الشاملة، وثقافتها الإنسانية الرسالية الغنية إلى الساحة العالمية.

ويمكن أن نقرأ فى صفحات كتاب اللّه العظيم الآيات التالية التى تشكّل- بحدّ ذاتها- عناصر وحدوية فعّالة، واسساً راسخة فى عملية الدعوة إلى بناء فكر واحد، وعاطفة واحدة، وشعور واحد، يمكن أن تنطلق- فى كلّ زمان- دعوةً فى المطلق، تحتاج- فيما تحتاج- إلى إنزالها، بوعى، حركةً وممارسةً نسبيةً على أرض الواقع المحدود- المثقل بالهموم والانكسارات والانقسامات والتراجعات- لتشييد الدولة الإسلامية الواحدة فى مستقبل الدعوة:

قوله تعالى: واعتصموا بحبل اللّه جميعاً ولا تفرّقوا واذكروا نعمة اللّه عليكم إذْ كنتم أعداءً فألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً ....

تُحدّثنا الآية الكريمة السابقة عن عمق هدف الوحدة من خلال إظهارها لنتائج الوحدة وآثار التفكّك والتفرقة، فالمجتمع الجاهلى- وكلمة جاهلية

ص: ۳۲۶

تتحرّک فی کلّ زمن یبتعد فیه الإنسان عن اللّه- کان یحمل بین طیّاته عوامل الضیاع والانقسام والتشرذم إلی عصبیات قبلیة، وعقد طائفیة، وعاطفة ساذجة ممزوجة بالحقد والبغضاء، بینما کانت الحالة مختلفة تماماً فی ظلّ الدولة الإسلامیة الواحدة التی عَمِلت علی تجسید أهداف الوحدة، وتمثّلت- بعمق ووعی- دعوتها الوحدویة المبنیة علی المحبة، والمودة، وروح التعاون والوفاق والأخوة والإلفة فیما هی الوحدة فی العاطفة والوجدان، وفیما هی الوحدة فی الفکر الواحد أیضاً، حیث لَمَّتْ الدعوة الوحدویة الإسلامیة شَعْثهم، وجمعت کلمتهم، ووحّدت صفوفهم فکراً وروحاً، قلباً وقالباً، ونسفت من الجذور المناخات الجاهلیة بکلّ موروثاتها وتبعاتها السلبیة.

ونستطیع أن نفهم من خلال کلمة «الاعتصام» بحبل اللّه تعالی معنی الالتزام بنهج القرآن کقاعدة صلبة متماسکة للوحدة المنطلقة من عوامل الوحدة الفکریة والعملیة بعیداً عن کلّ الإثارات العائلیة، والقومیة، والإقلیمیة المصطنعة والمستغرقة فی الذاتیة والانفعالیة والأنانیة.

یقول الشیخ محمد عبده، فی تفسیر المنار، معلّقاً علی الآیة السابقة: «.. فی کلمة الاعتصام المشتقّة من کلمة العصمة، توجد نقطة مهمة وجمیلة جدّاً وهی أنه سبحانه کأنما یرید أن یقول:

إنّ أساس هذا الاعتصام یتهیّأ عن طریق التمسّک (بحبل اللّه) وهو نفسه الشریعة الإلهیة، وبعبارة اخری الکتاب السماوی.

إذاً یمثّل الاعتصام بحبل اللّه القاعدة الصلبة التی یمکن للمسلمین أنْ یرتکزوا علیها من أجل توحید المسیرة، وتوحید الهدف فی نطاق توحید الامة، وذلک فی إطار التخطیط الواعی الذی یتجاوز السلبیات والإیجابیات، ویقف مع السلبیات وقفة فکر لا عاطفة، ویعتبر أن وضوح الرؤیا لدی أیة جهة لا یعنی وضوحها لدی الآخرین ممّا یستدعی مزیداً من العمل والصبر والتحمُّل فی سبیل الوصول إلی وحدة الرؤیة للأشیاء والمواقف فی اتجاه وحدة الهدف الکبیر، وذلک هو ما یبعدنا عن متاهات النظرات والتحلیلات التی

ص: ۳۲۷

يثيرها الآخرون فى أجواء غير إسلامية ممّا استحدثوه واستنتجوه من تجارب ذاتية أو أهواء منحرفة.

قوله تعالى: إنّ الذين فرّقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم فى شىء إنّما أمرهم إلى اللّه ثمّ ينبئهم بما كانوا يفعلون.

تستنكر الآية السابقة إثارة الخلافات والنزاعات المنحرفة، وتدين- فى الوقت نفسه- عناصر الضعف والتباعد والتفرقة فى كلّ زمان، ويتبرأ فيها النبى صلى الله عليه و آله و سلم من اولئك الذين حملوا راية الفتنة، وحاولوا تحجيم دور الإسلام الرسالى فى الحياة، ومن خلال إضعاف وحدته وبثّ الفتن والاضطرابات، وزرع الأحقاد داخل المجتمع الواحد.

قوله تعالى: ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم.

يأمرنا اللّه تعالى فى هذه الآية المباركة بلزوم الوحدة، والابتعاد عن الأجواء الخانقة والضيّقة التى تثير الخصومات، وتؤجج الصراعات والمنازعات بين أفراد المجتمع؛ لأنها تنطلق من الأفكار الذاتية المنحرفة والخاضعة لسلوكية النوازع الشخصية، الأمر الذى يؤدى إلى إضعاف حركة الإنسان والرسالة فى الواقع فى خط وحدة الكلمة والصف والموقع.

قوله تعالى: إنّ هذه امّتكم امّة واحدة وأنا ربّكم فاعبدون.

إنّ هذه امّتكم امة واحدة وأنا ربّكم فاتقون.

فى هذه الحالة الإنسانية النفسية الرائعة، ومن خلال هذا المناخ الروحى المنفتح، تنطلق الآيتان على طريق الإنسانية الموحدة بهدف حثّنا على ضرورة أن نكون امّة واحدة فى الفكر والشعور والهدف من خلال وحدتنا فى عبودية الخالق الواحد العظيم .. لنتحرك فى الدائرة الإنسانية- بعد تَوَحُّدِنا فى الدائرة الإسلامية- على طريق التوحيد والشريعة، بعيداً عن الانغلاق والتقوقع والتعصب، وبالتالى الانفتاح على الآفاق الإنسانية الرحبة من موقع رسالتنا وفكرنا ومبادئنا الإسلامية الرفيعة ..

فالوحدة الإسلامية إذاً أمر إلهى علينا أن نصدع له بالانفتاح بعضنا على بعض

ص: ۳۲۸

فی مواقع کلٍّ منّا فی الإسلام، وتعمیق أواصر الاخوة واللحمة بیننا؛ لتشرق من جدید شمس الامة الإسلامیة الواحدة فکراً وروحاً، وذلک بالابتعاد عن مواطن الفرقة، وتجاوز العقد الذاتیة من خلال العمل علی ترسیخ النظرة الکلیة الواعیة المنطلقة فی وعینا علی أساس القواسم المشترکة الکبیرة القائمة- بالدرجة الاولی- علی وحدة الخالق والشعور بعظمته، وهذا ما نحسّ به من قوله تعالی: کنتم خیر امّة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنکر. إننا نتصوّر أن التحرّک علی طریق تمثّل وتجسید قیم ومبادئ القدوة الحسنة لا یتمّ إلّا بالتأسیس لعناصرها القاعدیة الأساسیة فی شتّی الحقول والمیادین الحیاتیة والاجتماعیة، ومن أولویات وبدیهیات ذلک، مسألة الوحدة العملیة .. هذا ما بدأه عملیاً رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم والائمة الأطهار علیهم السلام من خلال السعی الی تقویة رکائزها، وتوثیق عُراها وأرکانها بین المسلمین جمیعاً.

أولًا- رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم داعیة الوحدة:

یمثِّل الرسول صلی الله علیه و آله و سلم المحور المرکزی الواعی فی حرکة الرسالة الإسلامیة، فی ذهنیة الامّة الإسلامیة، بغضّ النظر عن طریقة الارتباط بهذه «الشخصیة- الرمز» التی سعت منذ البدایة- من خلال قوّة وعنفوان ووعی فکرها الرسالی- إلی نسف جذور المجتمع الجاهلی الذی کان یتحرّک فی دائرة العصبیات القبلیة والعشائریة والنعرات الطائفیة المعقّدة .. یقول صلی الله علیه و آله و سلم:

«إنّ اللَّه تبارک وتعالی قد أذهب بالإسلام نخوة الجاهلیة وتفاخرها بآبائها .. ألا إنّ الناس من آدم، وآدم من تراب، وأکرمهم عند اللَّه أتقاهم».

وقد کانت السیرة النبویة الشریفة للرسول الأکرم صلی الله علیه و آله و سلم ملیئة بنماذج وحدویة هامّة، وأعتقد أنّ قصة رفع الحجر المعروفة بالنسبة إلینا جمیعاً، مَثّلتْ درساً عملیاً بلیغاً أراده الرسول لنا کی یفهم الناس- علی اختلاف أزمنتهم وأمکنتهم- أن الوحدة قوّة والفرقة ضعف. مع ضرورة التزام

ص: ۳۲۹

القيادة الشرعية العادلة والواعية وهكذا كانت معركة بدر التى انتصر فيها جيش المسلمين – بقلّته القليلة المؤمنة باللَّه – على جيش المشركين بكثرته الغالبة فى الكم والضعيفة فى الكيف والنوعية والروحية. وكذلك كان الأمر نفسه بالنسبة لفتح مكة، وغيرها من النماذج الوحدوية الرائدة فى تاريخ الإسلام، التى أراد من خلالها الرسول صلى الله عليه و آله و سلم أن يبنى فى وعى الناس فكراً وحدوياً رسالياً يرتبط باللَّه الخالق الواحد، والقرآن الواحد، والرسول الواحد، ويذوب فى الرسالة الإسلامية ليرتفع بهم جميعاً إلى مستوى القيادة الحكيمة للإنسانية جمعاء فى خط العدل والتقوى والاستقامة. هذا ما نقرأه فى خطابات رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم:

«المسلم للمسلم كالبنيان المرصوص يشدّ بعضه بعضاً».

«مَثَلُ المسلمين فى توادّهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى».

«.. المسلمون إخوة تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمّتهم أدناهم وهم يدٌ على من سواهم».

ثانياً: أهل البيت عليهم السلام وحدة الإسلام فى حركية الهدف:

حرص أهل البيت عليهم السلام جميعاً على وحدة وعزّة الامّة، ودعوا إلى إزالة عوامل التناقض والتباعد والخلافات بين أهلها إعلاءً لراية الحق والإسلام وكلمة اللَّه، وهذا ما يمكن متابعته فى حركة الدعوة فى خط الإمام على عليه السلام ومواقفه الإيجابية التى لا تُنسى مع الخلفاء الذين سبقوه فى الحكم ..

قوله عليه السلام يوم السقيفة: «سلامة الدين أحبّ إلينا».

وقوله عليه السلام: «واللَّه لأسلمن ما سلمت أمور المسلمين ...».

وقوله عليه السلام أيضاً فى خطاب تحذيرى إلى قوم من أهل العراق كانوا يسبّون أهل الشام: «إنى أكره لكم أن تكونوا سبابين، ولكن لو وصفتم أفعالهم وذكرتم حالهم لكان أصوب فى القول، وأصدق فى الحجّة، وقلتم مكان سبّكم إيّاهم: ربّنا أحقن دماءنا ودماءهم، واصلح ذات بيننا وبينهم، واهدهم

ص: ۳۳۰

من ضلالتهم حتّی یعرف الحق من جهله، ویرعوی عن الغی والعدوان من لهج به ..».

اما الإمام الحسین علیه السلام فقد نهض فی عاشوراء الإسلام، وانطلق بوعی وثبات من موقع الإیمان بضرورة الحفاظ علی وحدة الصف الإسلامی، وتحصینه من الطائفیة والعصبیات العشائریة، محاولًا إعادة الامّة إلی حالة الوعی والنقاء الذی کانت علیه زمن الرسول صلی الله علیه و آله و سلم، ومصحّحاً مسیرة النهج الإسلامی الأصیل والرافض لقیم الجاهلیة والطغیان والاستکبار والتمرّد علی قیم اللّه ومبادئ الإسلام.

یقول علیه السلام: «إنّی لم أخرج أشِرَاً ولاـ بطراً ولاـ ظالماً ولاـ مفسداً، وإنّما خرجت لطلب الإصلاح فی دین جدّی، ارید أن آمر بالمعروف وأنهی عن المنکر وأسیر بسیرة جدّی صلی الله علیه و آله و سلم ...».

لقد کانت کربلاء محطّة وحدویة إسلامیة فی وعی الامّة؛ لأنها وضعت وحدة المجتمع والامة الإسلامیة هدفاً لها، کما وکانت- فی الوقت ذاته- قفزة نوعیة رائدة فی الفکر والوجدان حاولت، وقد نجحت فی محاولتها تلک، أن تؤسس قواعد راسخة للحیاة الحرّة الکریمة فی خط العدالة الإنسانیة. ولولا هذه «النهضة- الثورة» لما کان بإمکاننا أن نشهد تلک التغیرات الکمیة والکیفیة المتنوّعة التی ظهرت علی مسرح الأحداث فی العصور اللاحقة.

أما الإمام جعفر الصادق علیه السلام فیقول فی حدیثٍ معبّر له عن معاملة الشیعة لبقیة المسلمین: «صلّوا فی جماعتهم، وعودوا مرضاهم، واحضروا جنائزهم أو موتاهم، حتی یقولوا:

رحم اللّه جعفر بن محمد فلقد أدّب أصحابه. کونوا زیناً لنا، ولا تکونوا شیناً علینا ..».

واقع الوحدة الإسلامیة

لاشک بأنّ للوحدة الإسلامیة دوراً کبیراً فی الحفاظ علی المقدّسات الإسلامیة، وممارسة الشعائر المرتبطة بها والمعبّرة عن امتداد معاییرها وقیمها إلی ساحة الحیاة کلّها. ومن الطبیعی أن یکون العامل الوحدوی- فی هذا السیاق- عامل قوّة ووقایة وأمن

ص: ۳۳۱

للإسلام ببعديه الروحى والمفاهيمى، ومدى ارتباط- كلا البعدين- بالمقدّسات الإسلامية، على أساس فهم معنى الوحدة، ودراسة سُبل إنجازها، ووعيها فى واقع المسلمين حاضراً ومستقبلًا.

ومن المهم جدّاً- بالنسبة لقضية الوحدة الإسلامية، فى إطار وعى معنى الدفاع والجهاد- أن نعى حقيقة أساسية مفادها أن هذه المقدسات، التى تمثّل عنواناً إسلامياً بارزاً، هى فى الأساس من أهم العوامل الوحدوية القوية التى يجب ممارستها والسعى لإنجازها، والعمل على إطلاق سراحها من السجون الطائفية والمذهبية التاريخية المختنقة والمغلقة إلى ساحة الحياة الواسعة، لتتنفّس الهواء الطلق، ولتكون عملية التزامها- فى إطار الحياة- واعية وعاقلة وصلبة فى وجه المخططات التآمرية والتحديات المصيرية التى تواجهها امّتنا فى الوقت الحاضر.

لذلك فإن من واجب المثقفين والدعاة الإسلاميين أن يتحرّكوا بوعى عميق على الطريق الذى يبرز أهمية الوحدة، وضرورة تعميقها فى الذهنية الإسلامية عموماً، لكونها وسيلتنا الوحيدة للحفاظ على مقدّساتنا وقيمنا وشعائرنا التى يحاك ضدّها- خصوصاً عندما يتمّ تفسيرها، كما هى فى واقعها الأصيل، فى خط العدل والقوة والمساواة ورفض الظلم والتبعية والاستلاب والذوبان فى الآخر- مخطط استكبارى همجى، تمثّل بولادة الغدّة السرطانية «اسرائيل» فى قلب العالم الإسلامى، من أجل ابتلاع أولى القبلتين وثالث الحرمين (مبتدى المعراج ومنتهى الاسراء- القدس الشريف) وخلق أجواء التوتر والخلافات فى هذه المنطقة بالذات بغية السيطرة على الطاقات، والإمكانيات الطبيعية والبشرية الموجودة فى العالم الإسلامى.

من هنا نؤكّد مرّة اخرى على أهمية وحدتنا فى هذا الظرف العصيب من حياة امّتنا، الذى يراد له أن يكون ظرفاً استكبارياً عالمياً بامتياز على أساس منطق القوّة والتفرّد والهيمنة المطلقة.

وقد لاحظنا مدى القدرة التى يمتلكها الاستكبار العالمى فى الوصول إلى

ص: ۳۳۲

مطامعه ومصالحه عن طریق بثّ التفرقهٔ، والضعف، والشّقاق فی الصف الإسلامی مرّات کثیرهٔ جدّاً بالرغم من السلبیات ونقاط الضعف الموجودهٔ فی داخله (فی داخل قوی الاستکبار).

لـذلک یجب علینا أن نسـتوعب التطوّرات العلمیـهٔ «الجدیـدهٔ- القدیمـهٔ»، ونتفهم واقعنا جیـداً، وندرک تمام الإدراک أن الاسـتعمار- الذی جزّأ امّتنا الإسـلامیهٔ الواحدهٔ، وفکّک قوّتها، وحولها إلی شـراذم وعشائر وقبائل متناحرهٔ، وسـیطر علی معظم مقدّراتها فی الأرض والفضاء وفی السـیاسهٔ والاقتصاد، ورَبطها معه باتفاقیات ومعاهـدات منفصـلهٔ ووثیقهٔ- یرید الآن أن یضـمنَ اسـتمراریهٔ تحکّمه بوجودنا وحریتنـا، وهیمنته علینـا من خلاـل قیـامه بمسـخ الشخصـیهٔ الإسـلامیهٔ، وإلغـاء الانتمـاء الرسـالی الإسـلامی بالالتفـاف علی المقـدّسات والمبادئ والشـعائر الإسـلامیهٔ فی کل مکان، وتفسـیرها بما یتناسب وتحقیق تلک المصالح. ولا حل کائن فی الواقع إلّابالوحدهٔ، وزرع رکائزها ومقوّماتها فی النفوس قبل النصوص؛ لأنّها تشکّل الضمانهٔ الحقیقیهٔ للإطار القیمی وأنساقه الحضاریهٔ التی تحفظ- من خلالها- حُرْمهٔ مقدّساتنا، ونأمن لشعائرنا الإلهیهٔ أن تنطلق فی الخط العام قوّهٔ وحرکهٔ مستمرّهٔ.

لهـذا کلّه ولغیره آمنت الجمهوریـهٔ الإسـلامیهٔ فی إیران- منذ بدایهٔ تفجّر ثورتها الإسـلامیهٔ العالمیهٔ بقیادهٔ الإمام الخمینی الراحل رحمه الله- بأهمّیـهٔ الوحـدهٔ- وبالحـلّ الإسـلامی لجمیع قضایا المسـلمین فی العالم، وبخاصـهٔ القضـیهٔ الأساس (فلسـطین- القـدس) من خلال دعوتهـا إلی وحـدهٔ إسـلامیهٔ مدروسـهٔ وواعیـهٔ. وقـد عبّر الإمام الخمینی عن هـذا الموقف العملی، وصـرّح به فی جمیع مواقفه وأفعاله الشجاعهٔ الجریئهٔ والحکیمهٔ .. من خلال ما یلی:

تقویهٔ العلاقات وأواصـر الاخوّهٔ الإسلامیهٔ بین جمیع المسلمین، وتوثیق عری الصف الداخلی عبر انفتاح کلّ فریق (السنّهٔ والشیعهٔ) علی الفریق الآخر .. وما اهتمام الإمام الخمینی بأداء فریضهٔ الحج- التی تجتمع فیها کلّ الفرق والمذاهب الإسلامیّهٔ- بصورتها

ص: ۳۳۳

الإبراهيميّة التى ترتكز على الوحدة بين المسلمين والبراءة من أعدائهم وأعداء الإنسانيّة إلا دليل عملى واعٍ تتّصف به الثورة الإسلاميّة على أدائها الوحدوى وبعدها عن التفرقة والتشرذم.. يقول الإمام: «إنّ إحدى الفلسفات الإجتماعيّة لهذا التجمّع العظيم من جميع أنحاء العالم هو توثيق عرى الوحدة بين أتباع نبيّ الإسلام، أتباع القرآن الكريم فى مقابل طواغيت العالم..». ونحن عندما نقرأ الإمام الخمينى فى واقع النهضة الإسلامية فى إيران، لا ـ نرى فيه إلّاقائداً إسلامياً عامّاً نذر نفسه لخدمة الإسلام، ووضع طاقاته ومواهبه كلّها تحت تصرّف المسلمين جميعاً .. فها هو يقول– وقد حوّل قوله هذا إلى فعل واقعى– عند افتتاحه اجتماعاً لطلّاب المدارس العالية: «لقد جئت إلى هذا المكان لأعرض خدمتى عليكم، فأنا خادمكم جميعاً ما دمت حيّاً، أنا فى خدمة الشعوب الإسلامية».

ويقول قدس سره: «كلّنا إخوة، وكلّنا نعيش قلباً واحداً، غاية الأمر أن الحنفى يعمل بفتاوى علمائه، وهكذا الشافعى، وثمّة مجموعة أخرى هى الشيعة، تعمل بفتاوى الإمام الصادق عليه السلام، وهذا لايبرّر وجود الاختلافات .. لا ينبغى أن نختلف مع بعضنا، أو أن يكون بيننا تناقض، كلّنا اخوة .. على الاخوة الشيعة والسنّة اجتناب كل اختلاف، فالاختلاف بيننا اليوم هو لصالح الذين لا يؤمنون بالسنة ولا بالشيعة، ولا بالمذهب الحنفى، ولا بسائر الفرق الإسلامية، وهؤلاء يريدون القضاء على هذا وذاك .. فهدفهم بثّ الفرقة بينكم، عليكم أن تنتبهوا جميعاً. إننا جميعاً مسلمون وأتباع القرآن وأهل التوحيد».

الدعوة إلى الوحدة الإسلامية فى مستوى الخارج (الا ـخوة الإسلامية) من أجل الدفاع عن القيم والمقدّسات الإسلامية فى وجه الدسائس والمؤامرات.

يقول الإمام الراحل: «إنّ الدعوة إلى الإسلام تعتبر فى الحقيقة دعوة إلى الوحدة، وهى تعنى أن يكون المسلمون مجتمعين معاً حول كلمة الإسلام ..».

والواضح أن هذا الخطاب الوحدوى الخمينى لم يتغيّر بعد تسلمه للسلطة فى

ص: ٣٣۴

إيران، ولا نجد- بالنظر إلى ذلك- تميزاً فى التوجّه بالعطاء والدعم إلى عموم المسلمين المستضعفين، بين مرحلتى الثورة والدولة.
فمن مرحلة الثورة يمكن أن نستذكر النصّ التالى الذى يوجّه فيه الإمام رحمه الله الحديث إلى حكّام إيران آنذاك: «ليعلم حكّام إيران بأن منهجنا هو الإسلام، وأن رائدنا هو وحدة المسلمين فى أرجاء العالم، وإرساء أسس تحالف رصين مع جميع البلدان الإسلامية للوقوف صفّاً واحداً متراصّاً بوجه الصهيونية وإسرائيل وكل الدول الاستعمارية».
أمّا عندما أصبح قائداً للدولة والمجتمع (منطق الدولة) فإننا نسجّل للإمام الخمينى قوله التالى الذى يعلن فيه- وبوضوح تام- وقوف الجمهورية الإسلامية الإيرانية بكل إمكاناتها ومقدّراتها إلى جانب المسلمين فى كل مكان: «إننى أعلنها صراحةً أنّ الجمهورية الإسلامية فى إيران توقف إمكاناتها وكلّ جهودها لأجل إحياء الشخصية الإسلامية للمسلمين فى كلّ أرجاء المعمورة».
لقد كان التطبيق العملى لكلمات وأقوال الإمام الراحل هو الأصل الثابت فى الموقف الشعبى والرسمى للجمهورية الإسلامية، وهو ما تحكيه عناصر ومكوّنات هذا الخط، بحيث أصبحت مصداقية تجربة التطبيق فى سياسة الجمهورية الإسلامية الإيرانية تُقاسُ بمدى التزامها (مجتمعاً ودولة) بنهج ومحتوى الخط الخمينى، وثوابته الروحية والفكرية الوحدوية الإسلامية. ويمكن ملاحظة ذلك من خلال مجموعة الإجراءات العملية التى اتبعها الإمام قدس سره فور انتصار الثورة سنة ١٩٧٩، والتى تدلّ على وعى إيمانى عميق وراسخ بقضية الوحدة الإسلامية:
١- مقاطعة الكيان الصهيونى، وتحويل سفارته فى طهران إلى سفارة لفلسطين، ومن ثمّ إلى موقع أساسى لعمل المجاهدين الفلسطينيين بعد استسلام عرفات وأتباعه من منظمة التحرير.
٢- تشديد الحصار وتضييق الخناق على الكيان الصهيونى من خلال إقفال أنابيب البترول، التى كانت تضخ النفط

ص: ۳۳۵

إلى فلسطين المحتلة، مع نسف جميع المعاهدات والمواثيق والاتفاقات الموقّعة فى عهد الشاه البائد.

۳- رفع درجة المواجهة مع إسرائيل إلى حالتها القصوى من خلال دعوته إلى تشكيل جيش العشرين مليون مسلم لتحرير القدس وجميع الأراضى الإسلامية المغتصبة.

۴- الدعم المادى والمعنوى للانتفاضة الباسلة (سابقاً) ولجميع الحركات الإسلامية- وغير الإسلامية- الثورية التحررية العاملة ضد الكيان الصهيونى وعملائه فى كلّ مكان.

۵- إعلان الإمام رحمه الله ليوم القدس العالمى فى آخر جمعة من شهر رمضان المبارك، ونقرأ قوله: «إنّ يوم القدس ليس يوم فلسطين فحسب .. بل هو يوم إحياء الإسلام ..».

وقد يثير الكثير من المتابعين لحركة السياسة الإيرانية حالياً بعض الأسئلة (الإشكالية) عن صدقية التوجّهات والسياسات (والنوايا) الإسلامية الراهنة التى دارت (وتدور) حول ضرورة تخلّى الجمهورية الإسلامية عن همومها ومشاغلها خارج الحدود بذريعة التصدّى لأعباء الإعمار، والتفرّغ لمتطلّبات إعادة البناء الحضارى المدنى ..!

.. ولكنّنا نودّ أن نقول للجميع: بأنّ الإمام الخمينى قدس سره لم يعطِ تلك الاتجاهات أيّة فرصة لتنمو وتتعملق وتمتدّ داخل ايران، بل قطع الطريق عليها بمجموعة من المواقف المبدئية الثابتة، وحشَدَ لها نصوصاً وأقوالًا متراصة لا تزال موجودة بقوّة فى الحركة السياسية الخارجية للجمهورية الإسلامية، بل إنّها تعدّ من أهم الشعارات الوحدوية العملية التى سلكت تعابير وطرقاً أخرى، وإنْ بدا ذلك للكثيرين بأنه تراجع عن أسس وثوابت الثورة الإسلامية، على صعيد حركتها الخارجية الداعمة للعدل والتحرّر والوحدة الإسلامية. يقول قدس سره محذّراً المسؤولين فى الجمهورية الإسلامية: «ليعلم المسؤولون أنّ ثورتنا لا تنحصر بحدود ايران، فثورة شعب إيران هى طليعة وفاتحة الثورة الكبرى للعالم الإسلامى». وعلى هذا المسار

ص: ۳۳۶

الإسلامی المشرق جاءت مبادرات الإمام الخمینی إزاء استمراریة الدعم الکامل للمقاومة الإسلامیة الباسلة فی جنوب لبنان، ولجمیع فصائل وحرکات التحرّر الإسلامیة فی فلسطین المحتلة.

وعلی الخط نفسه، ولکن بعنوان وبتعبیر آخر، جاءت رسالة الإمام إلی غورباتشوف عام ۱۹۸۹، وموقفه من کتاب سلمان رشدی، وغیر ذلک من المواقف الإسلامیة الصلبة والثابتة، بالرغم من کلّ التحدّیات والأخطار والدسائس، ممّا یعبر عن استمرار نهج العنایة والاهتمام الکبیر بقضایا وهموم المسلمین، وتخطی الجغرافیة الإیرانیة.

البعد الإنسانی للوحدة الإسلامیة: ویتجلّی ذلک من خلال النظرة الإنسانیة العالمیة التی انطلقت فی خط العدل والحق. ویمکننا، فی هذا المجال، قراءة عناوین إنسانیة بارزة فی خطابات الإمام الراحل قدس سره: «إنّ ثورتنا إسلامیة قبل أن تکون إیرانیة .. إنّها ثورة المستضعفین فی کلّ أنحاء العالم، قبل أن تتعلّق بمنطقة خاصة».

هذا وقد ترسّخ الدور الوحدوی الإسلامی الرائد للجمهوریة الإسلامیة الإیرانیة فی الوقت الراهن من خلال إقامة المؤتمرات الفکریة الإسلامیة، والاحتفالات المختلفة، وتشجیع المبادرات الثقافیة ذات الطابع الوحدوی، وتنسیق المواقف والأدوار والآراء، وإعلان اسبوع خاص بالوحدة الإسلامیة یتزامن مع ولادة رسول اللَّه صلی الله علیه و آله. وذلک عمل أوّلی (تمهیدی) یهدف إلی تعمیق الوحدة فی النفوس. وقد جاء تأسیس مجمع التقریب بین المذاهب الإسلامیة- ضمن الاتجاه نفسه- کلبنة أساسیة للعمل الوحدوی المشترک، حیث تمّ وضعه موضع التنفیذ الفعلی، والسعی الجدّی المسؤول نحو بناء وحدة فکریة وثقافیة ثمّ سیاسیة فاقتصادیة. والواقع أن الآمال المعقودة علی هذا المجمع کبیرة ولاشک، وهذا الأمر یفترض تحرّکاً واعیاً ومنسقاً من جمیع الدول الإسلامیة المستقلّة فی أکثر من ستّین دولة، من أجل دعم هذا المشروع الوحدوی المتکامل کخطوة أساسیة علی طریق الوحدة الإسلامیة الکبری

ص: ٣٣٧

التى تشكّل بحدّ ذاتها هدف المسلمين جميعاً على هذه البسيطة. والواضح أن هذا المجمع يحتاج إلى دعم كبير باعتباره باعثاً حيوياً لنصرة جميع قضايا المسلمين العادلة فى كل مكان. على أساس أننا أصبحنا نشهد اليوم بداية إحداث تكتلات سياسية واقتصادية وعسكرية جديدة على أنقاض التكتلات والأحلاف السابقة.

الوحدة الإسلامية وحقيقة السؤال النهضوى الإسلامى عند الإمام الخمينى:

فى خطاب له وجّهه إلى حجّاج بيتاللّه الحرام يقول سماحته: «يا مسلمى العالم، ماذا جرى لكم فى صدر الإسلام، على قلتكم هزمتم القوى العظمى، وحقّقتم وجود الأمة الإسلامية الإنسانيّة الكبرى، وأنتم اليوم تعدّون ما يقارب المليار نسمة وتملكون الثروات الكبيرة، التى تعتبر رأس الحربة وتعانون إلى هذا الحدّ من الضعف والإنسحاق فى مقابل الأعداء؟ هل تعلمون أنّ كلّ المصائب التى تعانون منها هى نتيجة التفرّق والاختلاف بين رؤساء بلدانكم وبالتالى فيما بينكم؟..».

تدفعنا الإمكانات الوحدوية النفسية والشعورية، والطاقات العملية الذاتية- التى تختزنها أمّتنا الإسلامية فى داخل ذاتها الحضارية، ومنظومتها العقائدية التاريخية، وفى داخل أراضيها الطبيعية- إلى إثارة مواجهة الأسئلة الملحة الراهنة عن واقع المسلمين، وأسباب ما هم فيه من تخلّف وتبعية وانقسام. ونبدأ من الأسئلة الأساسية التالية:

لماذا لا- يزال المسلمون فى شتّى أنحاء العالم خاضعين ورازحين تحت سطوة الحكومات الظالمة المستبدة، والقوى الاستكبارية الكبرى؟! ما هو الحل الموضوعى لهذه «المشكلة- العقدة» التى لا- تزال تفعل فعلها فى كلّ مواقعنا وأوضاعنا السياسية والاجتماعية والاقتصادية؟! وأين يكمن سرّ قدرة المسلمين فى التغلّب على هذه المشاكل المستعصية؟! ثمّ إنّ هناك واقعاً عالمياً جديداً- بدأ بالتشكّل بعد سقوط الشيوعية- يلزمنا أن نبحث عن دور

ص: ۳۳۸

لنا فی خضم صراعاته، ودوائر عمله السیاسی والثقافی والحضاری الآن وفی المستقبل .. فهل نبقی فی عزلة وتباعد من خلال أجواء ومناخات التفکّک والتفرقة المسیطرة علی واقعنا، علی أساس أن لکلّ واحد منّا مشاکله وهمومه الخاصة، أم أن هناک آفاقاً ومنافذ وإمکانات حقیقیة یمکننا الالتقاء علیها کمسلمین نطمح إلی مشارکة فعّالة فی المسیرة الحضاریة العالمیة، وممارسة دور رسالی وتبلیغی رائد بین أمم العالم کلّه؟!

إننا نعتقد أن تلک الأسئلة الإشکالیة الخطیرة تعکس هاجس أمّة بقیت تعیش- طوال أجیال متعاقبة- علی هامش الفعل والانتاج والحیاة الحضاریة الإنسانیة، وهی تبذل الآن قصاری جهدها، وتحاول توظیف واستثمار کلّ طاقاتها ومواردها علی طریق إعادة الوعی الذاتی بالإسلام، وصیاغة الفعل الإبداعی الهادف الخاص بالحضارة الإسلامیة، وبالتالی المساهمة الفاعلة فی تولید مجتمع إنسانی تسوده قیم العدالة والمحبّة والسلام.

وقد حاول روّاد النهضة والإحیاء العربی والإسلامی تقدیم بعض الإجابات الفکریة والعملیة عن تلک الأسئلة منذ نحو قرنین من الزمن ..

ولکنّها قلّة تلک الطروحات والمشاریع الاستنهاضیة التی أشارت إلی موضع الخلل، وسبب المعاناة، وأساس الأزمة.

ولعلّ الطرح الفکری الإسلامی الأصیل للإمام الخمینی قدس سره- المبنی علی قاعدة الوحدة الإسلامیة، ومحاولة بعثها وإیقاظها من جدید بین مذاهب المسلمین جمیعاً- کان من أبرز التحلیلات المعمقة التی ربطت بین الوحدة وبین النهضة.

لقد رکّز النص الوحدوی الخمینی- فی سیاق وعیه لإشکالیات وهموم المشروع النهضوی الإسلامی- علی أنّ هناک مشاکل أساسیة لم تأخذ بعد موقعها الصحیح الممیّز فی الوعی الإسلامی المعاصر، تقف أمام مسیرة الحرکة الوحدویة والنهضویة الإسلامیة، وتتجلّی فی النقاط التالیة:

۱- انطفاء ورکود الطاقة الروحیة الکامنة فی الذات الإسلامیة.

ص: ٣٣٩

٢- تمركز عقدة الخوف المصطنع (من الآخر) فى نفوس المسلمين.

٣- التبعية والاستلاب وفقدان الشعور العملى الملتهب بالهوية الروحية والثقافية.

لقد أدّت تلك العوائق مجتمعة إلى إصابة المسلمين بعقدة الإحساس بالحقارة والدونية بين أمم العالم، الأمر الذى أفضى لاحقاً إلى تكبيل إرادتهم، وشلّهم عن الحركة والعطاء، وبالتالى انكفاء الأمة عن الانتاج والإبداع، بل وحتّى عن مجرّد التأمّل والتفكير بتغيير الأوضاع المتردية القائمة؛ لأنّ بناء الإنسان معنوياً، وتقوية إرادته ووعيه الذاتى بالإسلام، وشعوره العميق بهويته المفقودة- مع وجود مشروع هادف ومتكامل البنى والعناصر والإمكانات- هو الذى يشكّل القاعدة الصلبة، والمرتكز التكوينى الحقيقى لإطلاق وإثارة القدرات الكامنة للإنسان المسلم، وتركيز طاقاته باتجاه الفعل الخارجى المبدع، بعد تحريره من قيود الخوف الوهمى المصطنع والمضخّم فى الدوائر الظالمة (محلياً وعالمياً) .. وهذا ما يؤكّد عليه إمامنا الخمينى قدس سره فى نصوص كثيرة تفيض بمعانى النهضة الواعية، وتكشف النقاب عن أهمية ودور الطاقة الروحية الإنسانية فى مواجهة تعقيدات الواقع، وأزمات الحياة الإسلامية الراهنة. يقول: «إن من أعظم الخيانات أن يجعلوا طاقتنا الإنسانية متخلّفة، ويَحُوْلوا دون إصلاحها ونموّها». وهذه هى مهمّة الإسلام الأساسية فى أنه «يربّى الإنسان ليكون إنساناً فى جميع الحالات»، لأن بناء الإنسان الصالح والواعى من الداخل هو الركيزة الحقيقية لبناء العالم الخارجى .. «ويمكن لإنسان صالح واحد أن يربّى عالماً بأكمله، ويمكن أن يجرّ إنسان فاسد طالح العالم إلى الفساد».

والواضح أنّ اكتمال الإنسان السليم لا يتمّ إلّابالقضاء التام على الشعور المَرَضى بالخوف من الآخر. هذا الخوف الذى لا يزال يتحكّم ويسيطر على نفسية الإنسان المسلم. ونحن نعتقد- فى هذا الإطار- أن أنظمتنا السياسية القائمة- التى توزّعت فى منطقتنا إثر خريطة سايكس بيكو، ومعاهدات الاستقلال- تساهم مساهمة فاعلة فى

ص: ٣۴٠

ممارسة النهج النفسى الضاغط ذاته الذى مارسه الاستعمار قبلها، وأراد من خلاله تحطيم نفسيات الشعوب المستضعفة، وقتل إرادة النهوض والاستقلال والحرية لديها عبر ممارسة أساليب القمع والكبت، واتباع سياسة كمّ الأفواه، وكتم الأنفاس، وملاحقة الصلحاء والمعارضين، وانتهاك كرامات الناس بطريقة منهجية منظّمة.

من هنا جاء تركيز الإمام الخمينى فى نهضته الوحدوية الرائدة على تحرير الإنسان، وتطهير شعوره من هواجس الخوف، وتأكيده على ضرورة أنّ جهود المخلصين فى أى بلد يجب أن تتجه صوب الشعوب وعموم الناس؛ لتهديم مرتكزات الهيبة الزائفة للقوى السلطوية الظالمة المحلية والعالمية، وإعادة الثقة بالذات الإسلامية.

يقول الإمام الخمينى قدس سره: «عليكم أن توقظوا أبناء الأمة التى ركزوا فى ذهنها خلال سنوات متطاولة عدم إمكان معارضة أمريكا أو الاتحاد السوفيتى (السابق)، ولا زالت هذه الدعاية راسخة فى الأذهان .. عليكم أن تُفهموا الجماهير أنّ هذا الأمر ممكن، وخير دليل على ذلك ما وقع فى ايران».

والأمر لا- يقف عند حدّ الخوف من الآخر، بل يتكرّس بشكل أكبر وأوسع من خلال عقدة الانبهار الأعمى بكلّ ما هو أجنبى أو بالتحديد «غربى».

والاستهانة- إلى درجة الاستهزاء المستفز- بكلّ ما هو شرقى وعربى أو بالتحديد «إسلامى». وقد تأطرت هذه العقدة فى الواقع الإسلامى المعاصر من خلال تأثيراتها السلبية على الوعى، وفى السلوك الاجتماعى والسياسى العربى والإسلامى أيضاً، حيث أدّت إلى إيجاد فصل حادّ وخطير بين القدرة والطاقة التى توافرت عند المسلمين، وبين واقعهم المنقسم والمفكّك من خلال قعود المسلمين أنفسهم عن العمل، وانتظارهم السلبى لكلّ شىء من عالم الغرب، كما وأشاعت- تلك العقدة- بعض المفاهيم الاستلابية التى عطّلت ممكنات الحركة، وعمّقت الإحساس الجامد بالأمر الواقع الراهن الذى انغرست فيه بقوّة الأنظمة السياسية التغريبية بمختلف اتجاهاتها، وتياراتها،

ص: ۳۴۱

ومرجعياتها الفكرية التى أوصلت مسيرة الأمة إلى الغايات والأهداف نفسها التى رغبت بتحقيقها الإدارات السياسية الغربية فى واقعنا الإسلامى.

وهنا يعبّر الإمام الخمينى عن هذه العقدة- ويتابع آثارها النفسية والسلوكية- فى نصوص كثيرة نختار منها النص التالى: «نسى المسلمون الشرقيون مفاخرهم كلّها ودفنوها .. نسبوا كلّ شىء إلى الغرب .. نقلوا إلينا كل موضوع من الغرب .. لقد نسينا أنفسنا حقّاً وجلسنا مخلوقاً غريباً فى مكاننا!».

ونقرأ فى نصّ آخر للإمام الراحل رؤيته الموضوعية الخاصة بتجاوز تلك العقدة، وضرورة تحرير المسلم من نتائجها وتراكماتها التاريخية السلبية التى لا تزال تتكدّس بعضها فوق بعض حتّى الآن، وذلك من خلال:

أ- تحقيق الانتماء الرسالى الفعّال إلى الدائرة الإسلامية (العودة إلى الذات).

ب- التمرّد على الضغوطات الغربية، ووجوب مواجهتها ومقارعتها (بحسب الواقع والإمكانات).

ت- تحقيق الحسم السياسى والاجتماعى الداخلى (تغيير أنظمة التبعية والتغريب).

ث- البدء الفورى بإجراءات إحلال النظام الإسلامى كبديل للأنظمة القائمة.

يقول قدس سره: «يتوجّب على الأشخاص الموجودين فى البلاد الإسلامية، من أولئك المعتقدين بالإسلام الذين تنبض قلوبهم من أجل شعوبهم، ويريدون خدمة الإسلام، يجب أن ينهض كلّ واحد منهم ببعث شعبه من الداخل لكى تعثر شعوبهم على ذاتها التى افتقدتها، ذلك أنّ الشعوب التى فقدت ذواتها فقدت فى الحقيقة بلادها».

ويبدو أنّ تحقيق الاستقلال الروحى والفكرى أولًا- كشرط مسبق لتحقيق الاستقلال السياسى والتنموى والحضارى من خلال العودة إلى الذات، ووعى طبيعة متغيّرات الحياة وتحوّلات الواقع الداخلى الذاتى والموضوعى- يشكّل عند إمامنا الراحل قدس سره المعادل النفسى البديل الذى يقضى على المحتوى النفسى للعقدة، ويجهز عليها، ليحل محلّه. أى يحلّ الاعتزاز بالانتماء والهوية مكان

ص: ۳۴۲

الاعتزاز بالغرب والشوق إليه وإلى حمل هويته. على أننا نلاحظ أنّ استعادة الأمة لذاتها وحضارتها لا تقوم فى أطروحة الإمام قدس سره على بدائل مفتوحة لا عدّ لها ولا حصر، وإنّما شرط الاستعادة أن تتمّ بالإسلام المحمّدى الأصيل الذى يعتبره إمامنا النظام العقلانى الموضوعى البديل عن أنظمة القهر والظلم والتبعية التى ساهمت- بحكم تبعيتها واستلابها وتماهيها مع الذات الاستعمارية الغربية- فى زيادة حالة الفشل والإفلاس لمشاريعها السياسية والتنموية، وذوبان الهوية، وترسيخ الأنماط التبعية للمركز والمحور الغربى. هذه الظواهر- وغيرها مجتمعة- عمّقت إحساس الشعوب الإسلامية المستضعفة بالعجز عن التغيير المنشود، وضاعفت من شعورها بضرورة الالتحاق والذوبان الكامل بالغرب كمشروع إنقاذى وحيد.

لقد استطاع الإمام الخمينى قدس سره تحقيق نهضة إسلامية راشدة وناضجة، أكسبت الإسلام المعاصر قوّة محرّكة ودافعة باتجاه تجسيد قيم ومبادئ الرسالة الإسلامية على أرض الواقع المعاش، فى محاولة جادّة ومسؤولة لإعادة الحياة، وبثّ الروح فى طروحاته الرسالية التى كاد الزمن يضعها طى الكتمان والنسيان.

كما وأثبت- فى الوقت نفسه- أنّ الفكر الاجتماعى الإسلامى قادر- بل هو المؤهل حصراً- على قيادة السفينة إلى شاطئ وبر الأمان؛ لأنه يمتلك ديناميات الحركة والتحول الذاتى الخاص بالدوافع الروحية والعملية لمشاعر وإرادات كلّ العرب والمسلمين على طرق التحرير والتنمية والتحديث.

أجل لقد كان إمامنا الخمينى الراحل- كما عبّر عن ذلك الشهيد الدكتور فتحى الشقاقى- «الحل والبديل الإسلامى» الحضارى ليس فى الفكر والتغيير والثورة فحسب، وإنّما فى التقريب والوحدة.

خاتمة البحث

إن المنطق القرآنى والعقلانى يفرض علينا أن نسلك طريق الوحدة فى الواقع العملى للمسلمين؛ لأنّها تشكّل القاعدة الأساسية فى التحرّك الفاعل والمثمر من أجل مواجهة تخلفنا المفروض علينا

ص: ۳۴۳

(الـذى نتحمّـل فيه القسـط الأوفر من أسـبابه ونتـائجه) لـذلك لابـدّ لنا من تهيئـة الأجواء المناسـبة والظروف الحركيـة المؤاتيـة للعمل الوحدوى، بعيداً عن كلّ حالات الفرقة والتنابذ ومحاولة إيقاف تيّار الوحدة.

إننا نجـد ضـرورة ملحـة فى مؤازرة ودعم الجهود المضـنية الكبيرة التى تبـذلها إيران فى إطار رغبتها إقامة علاقات وحدوية بين جميع الـدول الإسـلامية؛ لأنّ الهـدف واحـد ومشترك وهو لا يختصّ بإيران وحـدها، لذلك من المفروض أن تظهر فى الواقع العملى ردود أفعال إيجابية واضـحة على تلك الدعوات الصـريحة- الصادرة من أعلى هيئات ومؤسسات الحكم الإسلامى فى ايران- من قبل جميع الدول العربية والإسلامية كى يتمّ توفير التربة الخصبة والمناخ المناسب لنمو بذرة الوحدة الفكرية والعملية بين المسلمين.

إننا يجب أن نفهم واقعنا جيداً، ونعرف طبيعة متغيّراته وتطوّراته السـريعة، وننطلق لنمتلك- من خلال وحدتنا- كلّ ما يمكن أن يجعلنا قادرين على التحرّك الفعّال لمواجهة هذا الواقع المعقّد والمظلم، ولو اقتضـى ذلك أن نعانى من مشكلة الزمان، فلا ضير أن نصل إلى هـدف الوحـدة المنشود بعد قرن من الزمان، المهم أن نمتلك المبادرة للانطلاقة المؤثّرة والمنتجة، ونبدأ الحركة باتجاه أهدافنا العالية والطموحـة من موقع الحوار الإسـلامى المنفتح على هدى القرآن وطريقه المسـتنير، ومن موقع المعرفة الواعية لحقيقة ما يدور فى عالم اليوم والغد.

إننـا نؤمن إيمانـاً راسـخاً بـأنّ الجـدران والحواجز التى أقامها الآخرون بين علومهم وتقنيتهم المتطوّرة- التى يعود الفضل الأساسـى فى نموها وإثمارها إلى حضارة العرب والإسـلام- وبين واقعنا المتخلّف المنقسم، لابـدّ من أن نواجهه (بل نقتحمه) بالعمل اليومى الحثيث الصـادق فى كـلّ العنـاوين والمفردات من خلال الـوعى والعلم والعقـل وامتلاك أسـس التكنولوجيـا الحديثـة. بـالرغم من أنّ ذلك سيصطدم- لا محالة- بأكثر من مشكلة ومشكلة، لكن الأمر المهم هو البدء الفورى بتحقيق شروط الحسم

ص: ۳۴۴

الـداخلی من أجـل بنـاء الاجتمـاع السیاسـی الوحـدوی، ثمّ الانطلاق إلی فتـح الثغرات فی واقع الآخرین؛ لأنّه من غیر المعقول أن نبنی جداراً علی أساس ضـعیف وهشّ ومتخلّف یعانی من التبعیة والاسـتلاب للآخر، لاسـیّما أن هذا الجدار محکوم علیه بالتعرّض للأهوال والعواصف والزوابع التی یثیرها ضدّه الاستکبار العالمی، وکثیر من أصابعه الرجعیة فی المنطقة.

إننا نعتقد أنّه من الأفضل- بالنسـبة للحرکة الإسـلامیة، علی طریق انجاز وحدتها- أن تعمل علی إیجاد قنوات فکریة وسیاسیة وإعلامیة یمکن أن تفسح المجال للتنسیق فی نطاق خطة مشترکة، أو تصوّر متقارب کوسـیلة أولیة من وسائل اکتشاف أسـس تقاربها ووحدتها مع بعضـها فی کثیر من الطروحات والمناهج والأسالیب بحیث تتمثّل أمامها الصورة الإسـلامیة الصحیحة للمشروع الحضاری الإسلامی العام، مع التنوّع فی دائرة الوحـدة، أو الوحـدة فی خط التنوّع ممّا یسـهِّل للوحـدة ظروفها الثقافیة، ویمهّد الطریق لإنجاز بعض ملامحها العامّـة فی انتظار تکامل مناخاتها وظروفها النفسـیة والعملیـة، والوصول إلی مزیـد من التعاطف والتواصل والتلاقی علی أکثر من قضـیة کبیرة وهامـة. وقد أثبتت التجربة أن من یبدأ بوعی سـیصل إلی مبتغاه مهما کانت الظروف صـعبة والأجواء معقّدة. إننا ندعو- فی هذه الأـجواء- إلی اعتمـاد الحـوار الجریء الهـادئ والموضـوعی باعتبـاره هو القـادر علی إثـارة دفـائن العقول فی خـط الوعی نحو هـدف التقریب والوحـدة بین المسـلمین، کأساس عملی ناهض وقوی لعمل مشترک فی کلّ المجالات الحیاتیـة؛ لأن قیمـة الحوار- فی الواقع العملی للمسـلمین- مؤثرة وضـروریة جدّاً من حیث کونه مطهراً لنفوس المسـلمین من التباغض، والحقد، والعصبیة العمیاء، وعملًا فعالًا للتبادل الثقافی والمعرفی کمرحلـة أساسـیة لتعمیق وإنضاج مرتکزات الأفکار والمعارف من أجل الوصول إلی النقاط الثابتة المشترکة، وبالتالی الإیمان بالحقیقة الواعیة والمستنیرة، طبعاً إذا أخذنا بعین

ص: ٣٤٥

الاعتبار أنّ هذا الحوار سيكون منطلقاً من خلال ثوابت القرآن الكريم والسنّة الشريفة ومعطيات التاريخ الصحيح من خلال إعادة دراسته بنزاهة وموضوعية بعيدة عن الأهواء النفسية والانفعالية، مع تجاوز الذات، وموضوعية القصد والرؤية والهدف، أى من موقع الفكر لا العاطفة. وهذه الطريقة قد تساهم- إلى حدٍّ كبير- فى بناء وتأسيس وحدتنا النفسية الأولية؛ لأنّها تؤدى إلى الوحدة الفكرية التى هى القلب النابض للوحدة الإسلامية الشاملة، ثمّ العمل على ملاحقة التجارب الوحدوية الاخرى فى مجالات العمل السياسى والاقتصادى ..

إلخ، بالرغم من تعقيدات الأوضاع والظروف والمواقف العامّة للمسلمين التى يخلقها الاستكبار العالمى (ونحن نشاركه فى ذلك أيضاً) فى كلّ لحظة كحجر عثرة فى طريق الوحدة الإسلامية المطلوبة. وأود التذكير هنا بأنّ النظرة المثالية لقضية الوحدة- التى يحاول أصحابها النظر إلى القضية من المنظار العاطفى فى مستوى الفكر والتشريع على أساس النظرة التجزيئية للدائرة الإسلامية- لا يمكن أن تحقّق الأهداف والتطلعات الأساسية للمسلمين على طريق إنجاز وحدتهم؛ لأنّ الأمر يتطلّب فى الواقع أن ننظر بعمق إلى المستوى الإسلامى ككيان متكامل فى الفكر والروح والعمل فيما يمثّله من قاعدة للفكر والحياة والإنسان.

ونحن نجد أنّ النظرة الواقعية لمسألة الوحدة تتمثّل- فى تحد تعابيرها وتجلّياتها- فى تلك اللقاءات المتواترة التى تعقد بين القيادة الإسلامية من جهة، وفى وحدة القضايا المصيرية المشتركة والآلام والتحديات القاسية التى تصيب هذا الجسم الإسلامى هنا من جهة ثانية، فيتفاعل معها الجسم الإسلامى هناك.

إننا نجد فى ذلك كلّه حركة إيجابية فى اتجاه الانفتاح الواعى الواسع على الواقع الإسلامى برمّته، بتعقيداته وأجوائه الباردة والساخنة، على مستوى العاطفة المتفاعلة مع النتائج السلبية والإيجابية، والموقف الحاسم فى نصرة الخط والموقع

ص: ۳۴۶

بطريقـة وبأخرى. وربّما نجـد، وفى هـذا المجال، ضـرورةً فى أن نتبه الحركيين الإسـلاميين- العاملين فى طرق الوحدة والتقريب- إلى أهميـة الاسـتفادة من هـذه الإيجابيات الروحيـة والفكريـة الكبيرة، ومحاولـة تعميقها ذهنياً وشـعورياً وحركياً لتوسـيع مـدارات التجربة، والإكثـار من نماذجهـا الحيّـة، وإبعـاد الأوضاع القلقـة والمواقع المضـطربة والمهتزة التى تحاول دائماً- بفعل عناصـر التخلّف والانقسام المزروعة فى داخلها- التركيز المتواصل على مواطن الخلاف والضعف بدلًا من تركيزها على مواقع اللقاء والتوحُّد والإبداع.

إنّ الزمن يمرّ بسـرعة ونحن لاـ نزال فى حالـة السـكون، وعـدوّنا شـرس ولعين، وهو يفكّر دائمـاً- دون كلـل أو ملل- من أجل إحكام سيطرته على مقـدّراتنا وثرواتنـا الروحيـة والماديـة، وهـو المسـتفيد الوحيـد من حالـة ضـعفنا وتشـرذمنا وضـياعنا فى متاهـاته، ودهـاليز مفاوضاته. ولا مجال أمامنا البتّة إلّاأن نفكّر بتأسيس القوّة الفكرية والعلمية من خلال وحدتنا، وألا ننهار- كما ذكرنا- أمام قضية الزمن كحالة تبعث فى نفوسنا الملل والسكون والاسترخاء والإذعان للأمر الواقع.

نعم .. من الضرورى بالنسبة إلينا جميعاً- كعرب ومسلمين- أن نسبق الزمن ونصل بسرعة، لكن الأهمّ من ذلك أن نعى طريقة الحركة، وكيفية سـلوكها- على أرض الواقع- بوعى وحذر؛ لأن المسألة تتعلّق بالأرض لا بالسـماء، بالواقع لا بالمثال .. وهذا أمر يقتضـى تجنّب سياسة القفز فوق الحواجز (التى ستكون حتماً من مصلحة عدوّنا الذى يحرص دائماً على إثارة خلافاتنا بعناوين بارزة وعريضة) وإدارة أزماتنا وهمومنا الصغيرة والكبيرة.

من هنا نستنتج أنّ طريق الوحدة الإسلامية مليء بالأشواك، والحفر الحقيقية والعراقيل المصطنعة والوهمية.

من هـذا المنطلق لابـدّ أن نمـارس الأـجواء المحيطـة بنـا- التى يجب أن نعمل على جعلها تتحرّك على خط الوحـدة الإسـلامية- فكراً حركياً رسالياً يعتمد

ص: ۳۴۷

على الحوار العقلانى الواعى، والإيمان باللّه تعالى كأساس للعمل من أجل الوصول إلى أهدافنا الكبيرة.

وهذا بدوره يقتضى من الإسلام والمسلمين- فى مجال الدعوة والحركة والوحدة والجهاد- دراسة الواقع المحلى والعالمى- فى تفاصيله ودقائقه وعناوينه الكبيرة والصغيرة- من أجل مواكبة المسيرة الإنسانية فى تحريك مفاهيم الإسلام وتصوراته، وشرائعه، وأساليبه الحضارية بحيث لا يقف غريباً عن الذهنية المعاصرة الحديثة، لأنّ علينا- فى إعلامنا وثقافتنا وسياستنا وتبليغنا الدينى- أن نفهم أن الذهنية لغة خاصة، تماماً كما هى الكلمات والمفردات الاخرى، فمن لا يفهم ذهنية العصر، وأجواء الحياة الراهنة، لا يفهم خطابها، ولا يدرك طريقة التفاهم مع أهل هذا الزمن.

من هنا تكون الأولوية فى أن نعى ذهنية وروح الواقع العالمى، ونمتلك حسّ المعاصرة؛ لندخل إليه من الباب الواسع والعريض، ليجد إسلامنا- فى داخل هذا الواقع- مكانه وموقعه وامتداده.

وهذه المواكبة أو المسايرة للحياة المعاصرة لا تعنى- بأى حال من الأحوال- أن نتخلّى عن ثقافتنا ووعينا التوحيدى الإسلامى، وشرائط وجوده فى الحياة، ولكنها تعنى- فيما تعنى- أن نستفيد من الإمكانات والمنافذ المتاحة لنا فى الحياة من أجل الدعوة إلى الإسلام النقى والأصيل، والعمل على تعميقه فى الذهنية المعاصرة من خلال الأساليب المتوفّرة بين أيدينا، والتى تؤكّد على ضرورة انطلاقتها فى خط الدعوة إلى الإسلام فى العقيدة والشريعة والمنهج والوسائل والغايات من أجل تثبيت الإسلام فى نفوس المسلمين فى كلّ بقاع المعمورة، وإطلاقه فى حياة غير المسلمين؛ لأنّ الخطورة هنا تكمن فى انحسار الإسلام- الفكر، والممارسة، والانتماء، والوحدة، والنهضة- فى الشخصية السليمة بفعل ضغط الأفكار المادية، والقيم الغربية، والمناهج الفكرية المنحرفة التى بدأت تطبق بقوّة على العمق الروحى للإنسان المسلم لتبعده عن عقيدته، وفكره، وقيمه الروحية

ص: ۳۴۸

والأخلاقية، وخطوطه ومناهجه فى السلوك والعمل، وهذا ما يندرج ضمن هدف واحد هو: أن نُطلِق الإسلام فى ساحة الحياة الرحبة لنتنفّس معه- ومن خلاله- الصحو والنقاء والصفاء، فى دائرة الضوء، ولا نحبسه فى العلبة الطائفية والعشائرية المظلمة والضيّقة، وبذلك نحرّر أنفسنا، وواقعنا، وحاضرنا، ومستقبلنا، وأجواءنا الرسالية من كلّ أغلال وقيود الآخرين وأوهامهم الذاتية، من أجل أن نكون الفكر الخصب المعطاء الذى يمتدّ بقوّة إلى ساحات الحياة والإنسان ليوحى، ويحاور، ويؤسّس للمستقبل المشرق والمضىء، بعيداً عن دهاليز التجريد الحالم والمحلق عالياً فى الفضاء فى أوهام الخيالات الوردية.

من هذا المنطلق نؤكّد على أنّ الإخلاص للإسلام، وقضية الوحدة، والانفتاح المدروس على الواقع الحاضر وعلى جميع القضايا الكبيرة التى جعلها اللَّه تعالى أمانة فى أعناقنا ورضينا نحن بذلك- يقتضينا، أولًا وأخيراً، أن نضحّى بكثير من الجوانب المتصلة بأحداث وتواريخ وأوضاع إسلامية ماضية وراهنة .. وقد عشنا هذا الأسلوب مع الإمام على عليه السلام فى وعيه العميق لطبيعة الأجواء السلبية التى ترافقت مع انتقال الرسول صلى الله عليه و آله إلى الرفيق الأعلى. حيث يتحدّث الإمام- عن تلك المناخات المتوتّرة، وموقفه الرصين منها- قائلًا:

«.. فما راعنى إلّاانثيال الناس على فلان يبايعونه فأمسكتُ يدى حتى رأيت راجعة الناس قد رجعت عن الإسلام يريدون مَحْقَ دين محمّد صلى الله عليه و آله، فخشيتُ إنْ أنا لم أنصر الإسلام وأهله أنْ أرى فيه ثلماً أو هدماً تكون المصيبةُ به علىَّ أعظم من فوت ولايتكم هذه، التى إنّما هى متاعُ أيامٍ قلائلٍ يزولُ منها ما زال كما يزول السراب، فنهضت حتى زاحَ الباطل وزهق، واطمأنَّ الدين وتنهنه ...».

والواقع أنّ هذه الكلمات- وغيرها من المواقف العملية لأهل البيت عليهم السلام جميعاً- تبعث فى نفوسنا إيجابية التعاطى مع الإسلام كلّه فى مواجهة الأخطار الكبيرة التى تقف أمام تقدّم الإسلام والمسلمين حالياً، والتى هى أشدّ وطأة

ص: ۳۴۹

من التحديات والأخطار التی واجهت الواقع الإسلامی سابقاً .. وذلك هو وحده الذی يفرض علينا الانفتاح بعضنا علی بعض (كمسلمين) فی الساحة الإسلامية الكبری؛ لنكون جزءاً من الامّة فی قضاياها المصيرية الكبيرة، لنلتقی- عندما نلتقی- من موقع الوعی الذاتی بالإسلام لمصلحة الإسلام، ولنختلف- عندما نختلف- من موقع الإسلام لمصلحة الإسلام، لنعطی قضية الإسلام كلّ ما عندنا من فكر وحركة وجهاد وإيمان وأصالة، ولنستجيب لنداء اللَّه تعالی: إنّ هذه أمّتكم أمّة واحدة وأنا ربّكم فاعبدون.

من هذا المنطلق نقول: بأنّه إذا ما أراد العرب والمسلمون أن يبقوا- الآن وفی المستقبل- أحياء بالمعنی الروحی والاجتماعی الحضاری فيجب- علی نهج وخطی وطريق هذه المقاومة- أن يسيروا وينتجوا ويبدعوا، وأن يتحرّكوا فی الاتجاه نفسه الذی انطلقت وتحرّكت عليه الجمهورية الإسلامية وثورتها بقيادة الإمام الراحل الخمينی العظيم قدس سره والسائرين علی خطّه المبارك، من حيث وعيها الإسلامی الملتزم والفعّال لقضايا وهموم الواقع الإسلامی المعاصر بتحدّياته ومتغيّراته ومستجدّاته السريعة والمتلاحقة، إضافة إلی تحملها الكبير لمسؤوليات بناء وإنجاز مواقع صمود ومواجهةٍ قوية وفاعلة فی وجه تعقيدات هذا الواقع. وأنا أتصوّر- فی هذا السياق- أن من مصلحتنا أن نبادر فوراً إلی فتح المغاليق النفسية والفكرية والسياسية مع هذه الدولة الإسلامية، وبناء علاقات التفاهم والحوار، والتعاون معها علی ركائز الأخوّة الإسلامية الحقيقية- التی هی المرتكز الهامّ فی حياتنا الإسلاميّة- بما يقطع الطريق علی أعداء الأمة، ويمنعهم من التدخّل السافر ضد هذا الطرف أو ذاك.

إذاً ثمّة خطأ استراتيجی بالنسبة إلينا يجب أن نتداركه من لحظتنا الراهنة، وإلّا فإن استمرار هذه القطيعة وذلك الخطأ الفادح، سيحقّق لأعدائنا وحلفائهم والدائرين فی فلكهم مصالحهم فی المنطقة من خلال تعزيز

ص: ۳۵۰

سيطرتهم المباشرة على مقدّرات وثروات الأمة الإسلاميّة، وتوفّر لهم الشرعية بالتحرّك فى أجواء ومياه منطقتنا الإسلاميّة.

إننا نقول، توخياً لعدم الإطالة: إنّ إيران- بعد انتصار الثورة الإسلاميّة فيها- ليست لوحة صعبة ومعقّدة الفهم، ولا يحتاج فهمها إلى كبير جهد، بل يحتاج- فيما يحتاج- إلى وعى حضارى وإنسانى، وإرادة قوية واعية تتحرّك مستقلّة، من دون أخذ الموافقات (الأوامر) من الآخرين أعدائنا وأعداء مبادئنا.

نحن نفهم أن ما يكفى الجمهورية الإسلامية تحضراً، وفخراً، ووعياً حضارياً، ومسؤولية أمام اللّه تعالى وأمام الأجيال العربية والإسلامية الصاعدة، هى أنّها لا تزال تقف وتساند وتدعم بلا حدود- بالرغم من الأطواق الأمنية والاقتصادية والضغوطات السياسية المفروضة، التى استطاعت التغلّب عليها وكسر حلقات عزلتها من خلال ممارسة سياسة الانفتاح والذكاء والوعى السياسى الخارجى ومعرفتها بمشاكل أمّتنا ومايحيطيها من مصاعب ومؤامرات وخطط إجراميّة تريد النيل منها بل الإطاحة بها وإلغاء وجودها كأمّةٍ قويّة ذات تأثيرٍ فى العلاقات الدوليّة وقادرة على الوقوف على قدميها والنهوض لبناء مستقبلها وحضارتها كما أرادت لها السماء ذلك.

إنّها أمّة جديرة بحمل أمانة السماء وتأديتها خير أداء إذا ما أحسنت إيمانها بعقيدتها الإسلاميّة والتزمت بمبادئها التزاماً قويّاً ولم تخش فى ذلك لومة اللائمين، ومؤامرات الحاقدين، ومخطّطاتهم التى ما انفكّوا عنها من أجل تقويض كياننا الإسلامى ووجودنا.

نسأله تعالى أن يمدّنا لتحقيق كلّ ذلك بقوّة وسداد.

تعریف مرکز

بسم الله الرحمن الرحیم

جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... َ یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنـادِرُ البِحـار – فی تلخیص بحـار الأنـوار، للعلاّمـة فیض الاسـلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبـارِ الرِّضـا(ع)، الشـّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.

مرکز "القائمیّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

المیزانیّـة الحالیّـة لهـذا المرکز، شـَعبیّـة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّـة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.